

٤  
منهج  
النبوة

نظرة علمية  
في

# أهل التبليغ والدعوة

تأليف الشيخ

أحمد البوساري

الإجازة العالية من كلية الشريعة - جامعة الأزهر الشريف  
الإجازة بالأسانيد في الحديث والأصول والفقه والعقيدة

وبآخره ملحق لفتاوى كبار العلماء  
في العالم الإسلامي

# نظرة علمية



في

## أهل التبليغ والدعوة

وبآخره ملحق لفتاوى ورسائل كبار العلماء

في العالم الإسلامي

في أهل التبليغ والدعوة

تأليف

الشيخ أيمن أبو شادي

الإجازة العالية من كلية الشريعة - جامعة الأزهر الشريف

الإجازة بالأسانيد في الحديث والأصول والفقه والعقيدة

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى

١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٢ م

الجزء الرابع

رقم الإيداع بدار الكتب

٧٧٩١ / ٢٠٠٢

الطبعة الثانية

١٤٢٦ هـ - ٢٠٠٦ م

لطلب الكتاب خارج مصر

ت: ٦٣٥٣٤٣٦

عنوان المراسلة: ١٣ شارع بركات - طومانباي - القاهرة

ج ٢٠٠٤ ع

## كتابنا هذا..

«أينقص الدين وأنا حي».  
كلمة هتف بها الصديق.  
وتنبض في كل قلب شفيق.  
ولكن كيف يحيا الدين؟  
بالسعي نحو المطلوب منا؟ أم الموعد لنا؟  
بطريق النبوة أم بطريق الملك أم بأي طريق؟  
في أي وقت من الأوقات لم يستخدم الله عز وجل  
منهج الملك لإحياء الدين.....  
بل قام الدين على منهج النبوة  
فاهتزت القلوب، وربت، وأنبتت من كل زوج بهيج  
فيا دعوة النبوة ليبقى الصهيل يهز الوجود  
ويأتي الزئير وراء السدود  
ويبكي الصغير مع الخائفين، ويعدو الكبير وراء السنين  
ومنك عرفت اليقين القديم، ومنك بدأت أعيد الحنين،  
وأمضي أمانا إلى السالمين..  
وأحي كلاماً جرى منذ حين عن المسلمين،  
سعوا بنيات المرسلين، وقصد الهدى للعالمين...  
وعند المساء تلوحي ضياءً، وعند الصباح تتوهجين،  
وفي كل عين أراك الوفاء، ومن كل صوت تترددين،  
وأرفع فيك إباء سماءً، وأبدو أمامك تهليلين..

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الحمد العميم على ما أولانا من نعمه  
والصلاة والسلام على أعظم وأكمل رسله  
سيدنا محمد ﷺ شمس البلاد وقمر المهاد  
وشفيح المذنبين ليوم التناد

وبعد..

هذا بائع الآمال، يُفتشُ في سلال الصمت عن كلمة،  
لهذا الظل والإيمان يمضي إليه، يُلَوِّح بالأسفار خلف الغيب،  
وفي عينيه، حياة الصحابة ورياض الصالحين، وفي قدميه تدور آلاف  
من السنين، خلف خطى المرسلين، وراء النبي ﷺ الصادق الأمين.  
يعيش العمر لا يهدأ، يروح يجيء، يواصل التغريب منغمساً،  
بكل الحب في دربه، درب النبوة وسبيل المرسلين..  
ولم ندخر وسعاً أن نتقدم على أئمتنا، وصنعنا من أتوالنا عواصف  
ضجيج، تهدر على أقوالهم، فسكن صوتهم، وضاع نداؤهم..  
وما من قرن مرَّ على أئمتنا، إلا وهم المشاعل للأمة،  
وطرق الهداية في الظلمة...  
ونحن نأبى أن يخفت صوت أئمتنا، ونحن لم نزل هناك بدعوتنا،  
أو تسكت عن نصر علومهم كلمتنا...

ونبدأ بأول القضايا وأعظمها، القضية التي انسكبت بها العبرات، وسقطت حقوق الإسلام عن أناس، وكانت الاستطالة في أحكام أكثرها مغلوطة، بل أغلبها مجهول لعموم المسلمين...

واقطعت العبارات عن مدلولها، وتركت النصوص الظاهرة البيّنة لأئمة ديننا بلا التفات، ولا توقف وتعقيب، وتلقف الناس العبارات المجملّة، المفتقرة إلى التفصيل، حسب قول قائلها، وعلى وفق منهجه، لمن درسه وعرفه، وقاموا لهذه النصوص المجملّة، يحرفونها عن مدلول الأئمة، لينشروا فكرتهم التي أرادوا، ولو بالمخالفة للقول أو النص الذي نقلوا، ولو بالمنازعة للإمام الذي به قاموا واحتجوا...

وقد تعجبنا لحجم هذه الجراءة، والعجب لن يجدى وحده،

وقد قام الأئمة لأبواب هذه المسائل شارحين ومظهرين لها، فلم يتركوا قيدا من القيود إلا بينوه، ولا محذورا إلا حذروا منه، ولا تفصيلا لغامض إلا فصلوه، ولا تفسيرا لمجمل إلا فسروه، فجاءت أقوالهم شافية كافية، لمن شاء أن يذكر، أو أراد شكورا، وكانت أقوالهم في هذه العلوم، على وفق منهج ودعوة النبوة، فأرشدوا التائهين، وأخذوا بأيدي الحائرين...



فيا دعوة النبوة.. ولو قد يضيع الشروق  
وإن جئت أبكي لكي ينصروك، وأبقي رمادا لريح قوية  
ولو ضاع مني عتادي وسيفي، ورحت وحيدا أدق القيود  
فلن يتركوك

وإن بعث نفسي، بهذا السهاد لسوق العبيد  
ولو قلت أن جوادي ونصري، وزحفي المجلل خلف السدود  
وأن السماء ستظلم حتما، وأن الوباء سيغزو الحدود  
فلن يطلقوك، وإن صُغت كل الحروف غراما،  
وعدت هياما أحدث عنك، فلن يسمعوك  
وإن غاب عني صهيل القرون، وأقسمت أني بكل الحصون  
أشير إليك فلن يحضروك، وضاع النداء مع العابثين  
وظل الإباء يُعيد الحنين، من المخلصين لكي يذكروك  
يا دعوة النبوة... ولو قد يسود العقوق

وتقطع منك جبال السكينة، ويُشرد عنك السنين الطويلة  
ويُقهَر فيك لكي يُغضوك، وجئت إليك من الجامدين،  
وعدت أحدث عن العائدين، من الأولين إلى الآخرين،  
أحاطوا ركابك بالياسمين، وصاروا أمامك حيناً وحين،  
ووحدي أقوم لكي يقبلوك...

ويأتي صراخك خلال الضحايا، ويأتي نداؤك من الصامتين  
وتبقى عيونك ظلال الحنايا، وتمضي أمامك رؤى الناظرين  
وأعلو جوارك بكل الجبابة، ويغدو حنانك عيون الحياة  
وأجثو أمامك لكي يعرفوك.. يا دعوة النبوة

(أحمد أبو ساري)





الشبهة الرابعة:

أهل الدعوة

لا يرغبون في قيام الدين

وظهور المجتمع الإسلامي

يقولون: أهل الدعوة لا يرغبون في قيام الدين، وظهور المجتمع الإسلامي، هذا ما يقوله أهل زماننا، وقد تأخر بنا الزمان عن الأزمنة الفاضلة، حيث تغيرت على الناس الأحوال...

وقد كان أبو الدرداء رضي الله عنه يقول في زمانه «كان الناس ورقا لا شوك فيه، وهم اليوم شوك لا ورق فيه، إن ناقدتهم ناقدوك، وإن تركتهم لم يتركوك، فأعرضهم من عرضك ليوم فقرك».

وكان رضي الله عنه يقول: «كل يوم أصبح لا يرميني الناس فيه بداهية، أعده من نعم الله تعالى علي».

فنقول مستعينين بالله تعالى ومجيبين على ذلك:

مشيئة الله تعالى غالبة، وحكمته تامة، وإرادته نافذة، وقد قدر سبحانه وتعالى في ملكه المقادير، وقضى بعلمه المشيئات، فلم يتأخر أو يتقدم على ما قضى أمر من الأمور، ولم تتحول وتتغير إرادته في شيء من المقدور، بل ما قضاه فيما مضى كان، وما أراده فيما بقى سيكون ﴿لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾<sup>(١)</sup>.

وعلى هذا بنى أئمة أهل السنة والجماعة معتقدهم، وأسسوا منهجهم، وقرروا أصولهم وقواعدهم، مصطلحات عرّفوا بها، وقاموا لها، حتى صارت لهم علامة وشارة، وأساسا ومرجعا، يعودون في كل أمورهم إليها، وينطلقون في سيرهم نحوها، فهي سبلهم المضيئة، ومشاعلهم الهادية، وقد مرت أجيالهم عبر الأيام على ذلك...

---

١ - سورة الأنبياء: آية ٢٣.

الفرق بين منهج أهل السنة  
ومنهج المعتزلة والخوارج  
في سنن الملك والتمكين

وقد كان من هذه الأصول التي أسسها أهل السنة والجماعة واعتمدوها، أن الملك والتمكين أمر قدري بيد الله تعالى وحده، يؤتیه من يشاء، وليس لمن يستحق، وهو قائم على أسباب غيبية من الإيمان والأعمال الصالحة، فهو قدري بمعنى أن الله تعالى قدره وقضاه قبل خلق الملوك وقبل خلق الممالك، وفق مشيئته وإرادته، فقد شاء الله تعالى أن يحكم النمرود وهو القائل ﴿أَنَا أَحْيِي وَأُمِيتُ﴾ وهو المناظر للخليل إبراهيم عليه الصلاة والتسليم في قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أَحْيِي وَأُمِيتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾<sup>(١)</sup>.

وشاء الله عز وجل أن يحكم فرعون وهو أكفر الناس في عصره ووقته، وهو القائل: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي فَأَوْقَدْ لِي يَا هَامَانَ عَلَى الطِّينِ فَاجْعَلْ لِي صَرْحًا لَعَلِّي أَطَّلِعُ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾<sup>(٢)</sup> فأنكر وجود الله تعالى، وادعى خصوصيته وحده بالربوبية، شقاوة وغباوة، وعتوا وتمردا، وهو القائل: ﴿أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى﴾<sup>(٣)</sup> ففجر في كلامه، وتحدى بطول أيامه...

والله عز وجل يظهر أمره، ويعلى أحكامه، ويبدى بيانه، ويأمر حبيبه ﷺ بقوله: ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُدْلُّ مَنْ تَشَاءُ بِإِذْنِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾<sup>(٤)</sup>. لكن في القدر المقدور، والوقت المسطور..

١ - سورة البقرة آية: ٢٥٨.

٢ - سورة القصص آية: ٣٨.

٣ - سورة النازعات آية: ٢٤.

٤ - سورة آل عمران: ٢٦.

قال الإمام ابن كثير في تفسيرها ج ١ ص ٣٥٦: «يقول تبارك وتعالى قل يا محمد معظما لربك وشاكرا له ومفوضا إليه ومتوكلا عليه» اللهم مالك الملك» أي لك الملك كله ﴿تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتعز من تشاء وتذل من تشاء﴾ أي أنت المعطي وأنت المانع وأنت الذي ما شئت كان وما لم تشأ لم يكن. وفي هذه الآية تنبيه وإرشاد إلى شكر نعمة الله تعالى على رسوله ﷺ وهذه الأمة لأن الله تعالى حول النبوة من بني إسرائيل إلى النبي العربي القرشي الأمي المكي خاتم الأنبياء على الإطلاق، ورسول الله إلى جميع الثقلين الإنس والجن، الذي جمع الله فيه محاسن من كان قبله وخصه بخصائص لم يعطها نبيا من الأنبياء ولا رسولا من الرسل في العلم بالله وشريعته وإطلاعه على الغيوب الماضية والآتية وكشفه له عن حقائق الآخرة ونشر أمته في الآفاق في مشارق الأرض ومغاربها وإظهار دينه وشرعه على سائر الأديان والشرائع فصلوات الله وسلامه عليه دائما إلى يوم الدين ما تعاقب الليل والنهار» انتهى كلام الإمام ابن كثير.

وقال الإمام الطبري في تفسيرها ج ٣ ص ٢٢٣: قوله ﴿تؤتي الملك من تشاء﴾ الآية أي أن ذلك بيدك لا إلى غيرك «إنك على كل شيء قدير» أي لا يقدر على هذا غيرك بسلطانك وقدرتك» انتهى.

قلت: وقد بين الله عز وجل في هذه الآية، منهج أهل السنة والجماعة في الملك والتمكين، وأنه لمن شاء الله تعالى، اختيارا وإرادة وتديرا وقضاء...

أما المعتزلة والخوارج، فقد ذهبوا إلى أن الملك، ليس بإيتاء الله تعالى لمن شاء، وأنه ليس باختيار الله عز وجل واصطفائه، بل قرروا أن الملك هو بالاستحقاق، وأن من استحققه ناله، وذهبوا إلى أن من

يؤتيه الله تعالى الملك، إنما هم ملوك العدل، لا ملوك الظلم، والإيتاء مختص بهم وحدهم، دون سواهم، لأنه لا جائز أن يؤتى الله تعالى الظالمين الملك، بعد أن ألزمهم أن لا يملكوه، ومنعهم من ذلك لقوله تعالى: ﴿لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾، ولقد نافحوا عن هذه الطروحات، وأسسوا عليها جانباً من مذهبهم، واحتجوا لها بكل قوتهم، وساقوا الأدلة على تدعيمها، وتبعهم في ذلك جمع من المتأخرين، لاتحاد المشرب، وليل النفوس إلى مجمل ما طرحوه..

ولقد أورد الإمام الجليل الفخر الرازي شبهتهم في ج ٧ المجلد الرابع ص ١٥٨ - ١٥٩ من تفسيره فقال:

(واعلم أن للمعتزلة ههنا بحثاً، قال الكعبي قوله تعالى: ﴿تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ﴾ ليس على سبيل المختارية، ولكن بالاستحقاق فيؤتيه من يقوم به، ولا ينزعه إلا من فسق عن أمر ربه ويدل عليه قوله تعالى: ﴿لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ (البقرة: ١٢٤) وقال في حق العبد الصالح: ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ﴾ (البقرة: ٢٤٧) فجعله سبباً للملك.

وقال الجبائي: هذا الحكم مختص بملوك العدل، فأما ملوك الظلم فلا يجوز أن يكون ملكهم بإيتاء الله تعالى، وكيف يصح أن يكون ذلك بإيتاء الله، وقد ألزمهم أن لا يملكوه ومنعهم من ذلك، فصح بما ذكرنا أن الملوك العادلين هم المختصون بأن الله تعالى آتاهم ذلك الملك، فأما الظالمون فلا.

قالوا: ونظير هذا ما قلناه في الرزق أنه لا يدخل تحته الحرام الذي زجره الله عن الانتفاع به، وأمره بأن يرده على مالكه فكذا ههنا، قالوا: وأما النزاع فبخلاف ذلك لأنه كما ينزع الملك من الملوك العادلين لمصلحة تقتضى ذلك فقد ينزع الملك عن الملوك الظالمين. ونزع الملك يكون بوجوه.. منها: بالموت، وإزالة العقل، وإزالة القوى، والقدرة

والخوأس، ومنها: بورود الهلاك والتلف على الأموال، ومنها: أن يأمر الله تعالى المحق بأن يسلب الملك الذي في يد المتغلب المبطل ويؤتية القوة والنصرة، فإذا حاربه المحق وقهره وسلب ملكه جاز أن يضاف هذا السلب والنزع إليه تعالى، لأنه وقع عن أمره، وعلى هذا الوجه نزع الله تعالى ملك فارس على يد الرسول ﷺ هذا جملة كلام المعتزلة في هذا الباب) انتهى كلام الإمام الرازي.

قلت: وقد رد الإمام الرازي على المعتزلة وإمامهم الجبائي شبهتهم، ودحض حجتهم، وأبان الحق أبلجا واضحا، فقال رضي الله عنه في التفسير الكبير ج ٧ المجلد ٤ ص ١٥٨ - ١٥٩:

«واعلم أن هذا الموضع مقام بحث مهم وذلك لأن حصول الملك للظالم، إما أن يقال: إنه وقع لا عن فاعل وإنما حصل بفعل ذلك المتغلب، أو إنما حصل بالأسباب الربانية، والأول نفى للصانع والثاني باطل لأن كل أحد يريد تحصيل الملك والدولة لنفسه ولا يتيسر له البتة، فلم يبق إلا أن يقال بأن ملك الظالمين إنما حصل بإيذاء الله تعالى، وهذا الكلام ظاهر، ومما يؤكد ذلك أن الرجل قد يكون بحيث تهابه النفوس، وتميل إليه القلوب، ويكون النصر قرينا له، والظفر جليسا معه فأيضا توجه حصل مقصوده، وقد يكون على الضد من ذلك، ومن تأمل في كيفية أحوال الملوك أضطر إلى العلم بأن ذلك ليس إلا بتقدير الله تعالى، ولذلك قال حكيم الشعراء:

ولو كان بالحيل الغنى لوجدتني	بأجل أسباب السماء تعلقي
لكن من رُزق الحجاجا حرم الغنى	ضدان مفترقان أي تفرق
ومن الدليل على القضاء وكونه	بؤس اللبيب وطيب عيش الأحمق



القول الثاني: أن قوله تعالى ﴿تُؤْتِي الْمَلِكُ مِنْ تَشَاءُ﴾ محمول على جميع أنواع الملك، فيدخل فيه ملك النبوة، وملك العلم، وملك العقل، والصحة والأخلاق الحسنة، وملك النفاذ والقدرة وملك المحبة، وملك الأموال، وذلك لأن اللفظ عام فالتخصيص من غير دليل لا يجوز» انتهى كلام الإمام الرازي.

قلت: فانظر إلى قوله رضي الله عنه: «حصول الملك للظالم إما أن يقال: إنه وقع لا عن فاعل وإنما حصل بفعل ذلك المتغلب» أي أن تملك الظالمين وحصولهم على الممالك، إما أن يقال إنه وقع بعيداً عن فاعلية الله تعالى ومشيتته وتقديره، وإنما حصل بقوة وفاعلية ذلك الظالم المتغلب على الملك، برغم أن الله تعالى شاء خلاف ذلك، تقدماً لمشيتته وفاعلية ذلك المتغلب المخلوق الظالم، على مشيئة وفاعلية الخالق العادل سبحانه وتعالى، أو أن الله تعالى لا مشيئة له، في تولي الملوك الممالك، وقيام الدول، وأن ظهور الدول وفنائها، خارج عن فعله وتقديره وتديره، بل هو فقط بتغلب الملوك بعضهم على بعض، واستطالة القوى منهم على الضعيف والكبير على الصغير.

وقد أبطل الإمام الرازي هذا القول، لأنه نفى للصانع سبحانه وتعالى، ورد لقيوميته على خلقه، وتكذيب لما أكده سبحانه لنفسه في قوله عز وجل: ﴿وَاللَّهُ يُؤْتِي مَلِكُهُ مِنْ يَشَاءُ﴾<sup>(١)</sup> فقرر تعالى أن الملك بيده، يؤتيه لمن شاء وليس لمن يستحق..

فقد شاء الله تعالى أن يملك النمرود، وهو أكفر وأظلم أهل زمانه، وهو المخاصم لخليله إبراهيم عليه السلام، نبي زمانه حيث قال تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ﴾<sup>(٢)</sup> فكان ملك النمرود بإيتاء الله تعالى له، رغم ظلمه وجبروته..

١ - سورة البقرة: آية ٢٤٧.

٢ - سورة البقرة: آية ٢٥٨.

وهذه الآية حجة على المعتزلة والخوارج، الذين منعوا إيتاء الله تعالى الملك للكافرين أو الظالمين، قال الإمام البيضاوي في تفسيرها ج ١ ص ٥٥٩: «أن آتاه الله الملك وهو حجة على من منع إيتاء الله الملك الكافر من المعتزلة» انتهى.

وقال الإمام أبو السعود في تفسيره ج ١ ص ٢٩٢: ﴿أن آتاه الله الملك﴾ أي لأن آتى إياه حيث أبطره ذلك وحمله على المحاجة أو حاجه لاجله وضعا للمحاجة التي هي أقبح وجوه الكفر موضع ما يجب عليه من الشكر كما يقال عادتني لأن أحسنت إليك أو وقت أن آتاه الله الملك وهو حجة على من منع إيتاء الله الملك للكافر» انتهى.

قلت: وقد شاء الله تعالى لفرعون أن يملك، وشاء لجالوت أن يملك، وشاء لغيرهما من الظالمين المتجبرين أن يملكوا، وهذا بعيد عن الاستحقاق لكل منهم، في أعين الناظرين، بحسب النظرة القاصرة، والفكرة العقيمة، لسنن التمكين والملك، ولتصور الإرادة النافذة، والقدرة القديرة، لمالك الملك، أي مالك جنس الملك على الإطلاق، يؤتي الملك من يشاء، امتحانا وابتلاءً، وينزع الملك ممن يشاء، عقوبة وإذلالا، عند نفاذ الفترة، وانتهاء المدة، لتبدو للمعتبرين العظة، ولتكون آيات للمتوسمين، وإنها لبسبيل مقيم...

ثم قرر الإمام الرازي رحمه الله تعالى الأمر الثاني الذي افترضه في حصول الملك وهو الأسباب الربانية فردّه أيضا حيث قال «حصول الملك للظالم إما أن يقال: إنه وقع لا عن فاعل وإنما حصل بفعل ذلك المتغلب، أو إنما حصل بالأسباب الربانية، والأول نفى للصانع والثاني باطل لأن كل أحد يريد تحصيل الملك والدولة لنفسه ولا يتيسر له البتة، فلم يبقى إلا أن يقال بأن ملك الظالمين إنما حصل بإيتاء الله تعالى، وهذا الكلام ظاهر» انتهى كلام الإمام الرازي.

قلت: فانظر إلى قوله رحمه الله عن الأمر الثاني، الذي افترضه في حصول الملك، وهو الأسباب الربانية، حيث قال عنه: «والثاني باطل لأن كل أحد يريد تحصيل الملك والدولة لنفسه ولا يتيسر له البتة» وهذا مشاهد معلوم، حيث إن الناس على مر العصور والأجيال، يسعون في تحصيل الأسباب، للحصول على الملك والسلطان، ولا يتيسر لهم ذلك، ويقعون في البلاء والفتنة، رغم تناولهم لكل الأسباب التي تمكنهم من ذلك، وتعينهم عليه، فتخذلهم الأسباب، وتسير بهم ضد ما يريدون..

فلم يبق إلا الإقرار بالأمر الصحيح، وهو الثالث، الذي تؤيده الأدلة النقلية المتواترة، والعقلية المترادفة..

وهو أن يقال بأن ملك الظالمين، إنما حصل بإيتاء الله تعالى، وهذا ما عليه أدلة الكتاب والسنة، وهو منهج أهل السنة والجماعة، وقد أكد الله تعالى إيتاءه الملك لمن شاء، ظالمين أو صالحين، وقرر ذلك في آيات الذكر الحكيم، وقصص الأنبياء والمرسلين..

وهو يرشد أهل الإسلام بذلك، عن طريق كتابهم، المقروء بين أيديهم، الخالد بأحكامه وشرائعه وأصوله فيهم..

وقد بين فيه أن سبل الاستخلاف، وطرق التمكين، إنما هي سنن ثابتة، أجراها على الأولين، المصطفين والمرسلين، ويمضيها في الآخرين، إن استنوا بسننهم، ووافقوا هديهم، ﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَىٰ اللَّهُ فَبِهِدَاهُمُ اقْتَدِهْ﴾<sup>(١)</sup>.

وهذا ما عليه أئمة أهل السنة والجماعة، أن الملك والتمكين إنما هو بقدر الله تعالى ومشيئته، فهو قدرى لا كسبى.

---

١ - سورة الأنعام: آية ٩٠.

وقد أورد الإمام الرازي في تفسيره المجلد ١٢ ص ٢٨٧:

شبهة أخرى للمعتزلة وإمامهم الجبائي مقررا مذهب أهل السنة والجماعة في أن الملك بيد الله تعالى يؤتيه من شاء وذلك في سورة القصص فقال: ﴿أَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى «وَأَسْتَكْبَرُ هُوَ وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ»<sup>(١)</sup>﴾.

فاعلم أن الاستكبار بالحق إنما هو لله تعالى وهو المتكبر في الحقيقة أي المبالغ في كبرياء الشأن، قال عليه السلام فيما حكى عن ربه «الكبرياء ردائي والعظمة إزراي، فمن نازعني واحداً منهما ألقيته في النار»<sup>(٢)</sup> وكل مستكبر سواه فاستكباره بغير الحق.

(المسألة الثانية) قال الجبائي: الآية تدل على أنه تعالى ما أعطاه الملك وإلا لكان ذلك بحق وهكذا كل متغلب، لا كما ادعى ملوك بني أمية عند تغلبهم أن ملكهم من الله تعالى فإن الله تعالى قد بين في كل غاصب لحكم الله أنه أخذ ذلك بغير حق.

واعلم أن هذا ضعيف لأن وصول ذلك الملك إليه، إما أن يكون منه أو من الله تعالى، أولاً منه ولا من الله تعالى، فإن كان منه فلم لم يقدر عليه غيره، فربما كان العاجز أقوى وأعقل بكثير من المتولي للأمر؟ وإن كان من الله تعالى فقد صح الفرض وإن كان من سائر الناس فلم اجتمعت دواعي الناس على نصرته أحدهما وخذلان الآخر؟ واعلم أن هذا أظهر من أن يرتاب فيه العاقل انتهى كلام الإمام الرازي

---

١- سورة القصص: آية ٣٩.

٢- رواه الإمام أبو داود في السنن ج ٤ ص ٥٩ باب ما جاء في الكبر، والإمام ابن مساجه في السنن ج ٢ ص ١٣٩٧ باب البراءة من الكبر والتواضع، ورواه الإمام أحمد في المسند ج ٢ ص ٢٤٨، ٣٧٦، ٤١٤، ٤٢٧، ٤٤٢، والإمام ابن حبان ج ٢ ص ٣٥، ج ١٢ ص ٤٨٦ باب التواضع والكبر والعجب.

قلت: فانظر إلى ادعاء الجُبَّائي إمام المعتزلة، أنَّ إيتاء الملك لفرعون لم يكن من الله تعالى، وأنه ما أعطاه الملك، وإلا لكان ذلك بحق، ومثل فرعون كل متغلب بالقوة للحصول على الملك، لأن الله تعالى قد بين، في كل غاصب لحكم الله، أنه أخذ ذلك بغير حق مستدلا بقوله تعالى: ﴿وَاسْتَكْبَرَ هُوَ وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾.

وقد رد الإمام الرازي على الجُبَّائي في ادعائه هذا، بأن الاستكبار بالحق إنما هو لله تعالى وحده، وهو المتكبر في الحقيقة، أي المبالغ في كبرياء الشأن..

واستدل على ذلك بقول النبي ﷺ فيما حكى عن ربه: «الكبرياء ردائي والعظمة إزاري، فمن نازعني واحدا منهما ألقيته في النار» وكل مستكبر سواه، فاستكباره بغير الحق..

فقرر الإمام الرازي أن الاستكبار بالحق، إنما هو من الخالق سبحانه وحده، لا من المخلوق، وكل استكبار من المخلوق فهو بغير الحق..

على أي صفة كان إيتاء الله تعالى له ملكه، متغلبا أم ليس بمتغلب، مستحقا للملك أم ليس بمستحق، عادلا في ملكه أم ظالما، يصلح للملك أو لا يصلح، وأن وصول ذلك الملك إليه، إنما هو من الله تعالى عل كل حال...

وانظر إلى كلامه رحمه الله تعالى، وهو يرد على الجُبَّائي إمام المعتزلة شبهته، حيث يقول: «واعلم أن هذا ضعيف لأن وصول ذلك الملك إليه، إما أن يكون منه أو من الله تعالى، أو لا منه ولا من الله تعالى، فإن كان منه فلم يقدر عليه غيره، فربما كان العاجز أقوى وأعقل بكثير من المتولي للأمر؟ وإن كان من الله تعالى فقد صح

الفرض وإن كان من سائر الناس فلمَ اجتمعت دواعي الناس على  
نصرة أحدهما وخذلان الآخر؟

واعلم أن هذا أظهر من أن يرتاب فيه العاقل» انتهى كلام الإمام  
الرازي.

فبينَ رحمه الله تعالى، أن وصول الملك إلى هذا الظالم، إما أن  
يكون منه، وفي هذه الحالة لمَ لم يقدر عليه غيره؟!

حيث إن سواء ممن يطلب الملك، ويعجز عنه، قد يكون أقوى  
وأعقل بكثير منه، ومع ذلك هو الذي يحصل على الملك دونهم..

وأما أن يكون وصول الملك إليه من الله تعالى، وحينئذ يصح  
الفرض الذي قرره من قبل، وهو أن الملك بيد الله تعالى يؤتیه من  
يشاء، مستحقا كان أم غير مستحق، وينزعه ممن يشاء، فهو أمر قدری  
من الله تعالى لمن شاء..

وأما أن يكون وصول الملك من سائر الناس، وهنا أجاب الإمام  
الرازي بأنه إن كان الأمر كذلك، فلمَ اجتمعت دواعي الناس، على  
نصرة أحدهما وخذلان الآخر؟

فبان من هذه الفروض التي افترضها، صحة ما ذهب إليه أهل  
السنة والجماعة، أن الملك بيد الله تعالى يؤتیه من يشاء، لا من  
يستحق، وهو قدری لا كسبي، وهذا أظهر من أن يرتاب فيه العاقل،  
أو يتحير فيه الناظر.

ولنستمع الآن إلى الإمام الحافظ شيخ الإسلام ابن حجر العسقلاني  
في فتح الباري شرح صحيح البخاري ج ١٣ ص ٤٥٨ وهو يقرر مذهب  
أهل السنة في ذلك، ويرد على المعتزلة شبهتهم في إتياء الملك، وأنه لمن  
شاء الله تعالى، مستحقا كان أم ليس بمستحق، يصلح للملك أم لا  
يصلح، من غير رعاية استحقاق، ولا وجوب ولا أصلح، بل يؤتى

الملك من يكفر به، ويكفر نعمته حتى يهلكه، وهذا حدث مع كثير من الكفار، مثل نمرود والفراعنة، ويؤتيه إذا شاء وأراد، من يعدل فيه ويرحم، ويؤمن به سبحانه ويدعو إلى دينه، كالصفوة من الملوك الأنبياء، مثل يوسف وداود وسليمان عليهم السلام، وأنه في كلا الأمرين، إنما يمضي علمه وحكمته، وكامل تقديره وقيوميته، فقال رحمه الله تعالى مستحدثاً عن المعتزلة، الذين زلّوا في ذلك: «وقالوا في قوله تعالى ﴿تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ﴾ أي يعطي من اقتضته الحكمة الملك، يريدون أن الحكمة تقتضي رعاية المصلحة ويدعون وجوب ذلك على الله، تعالى الله عن قولهم، وظاهر الآية أن يعطي الملك من يشاء سواء كان متصفاً بصفات من يصلح للملك أم لا من غير رعاية استحقاق ولا وجوب ولا أصلح بل يؤتي الملك من يكفر به ويكفر نعمته حتى يهلكه ككثير من الكفار مثل نمرود والفراعنة، ويؤتيه إذا شاء من يؤمن به ويدعو إلى دينه ويرحم به الخلق مثل يوسف وداود وسليمان، وحكمته في كلا الأمرين علمه وأحكامه بإرادته تخصيص مقدوراته» انتهى كلام الحافظ ابن حجر.

قلت: وقد قرر ذلك أيضاً الإمام النسفي في تفسيره، حيث بين زلل المعتزلة ومن تبعهم، في إيتاء الله تعالى الملك، وأنه سبحانه يؤتيه من يشاء، وذلك في قوله تعالى: ﴿أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ﴾ وجعل ذلك دليلاً على المعتزلة في الأصلح..

فقال رحمه الله تعالى في ج ١ ص ١٧٢ «أن آتاه الله الملك» لأن آتاه الله. يعني أن إيتاء الملك أبطره وأورثه الكبر فحاج لذلك. وهو دليل على المعتزلة في الأصلح أو حاج وقت أن آتاه الله الملك». انتهى كلام الإمام النسفي.



وقال الإمام القرطبي في تفسيره، وهو يبين منهج أهل السنة والجماعة في إتياء الملك وأنه أمر قدرى وهيبى، لمن شاء الله تعالى لا لمن يستحق، وإنما هو باصطفاء واختيار الله عز وجل، وذلك في ج ٢ ص ١٠٥٤ فقال: (قوله تعالى: ﴿أَنْتَ يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا﴾<sup>(١)</sup>) أي كيف يملكنا ونحن أحق بالملك منه؟ جروا على سنتهم في تعينتهم الأنبياء وحيدهم عن أمر الله تعالى فقالوا: «أنى» أي من أي جهة، فـ «أنى» في موضع نصب على الظرف، ونحن من سبط الملوك وهو ليس كذلك، وهو فقير، فتركوا السبب الأقوى وهو قدر الله تعالى وقضاؤه السابق، حتى احتج عليهم نبيهم بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ﴾ أي اختاره وهو الحجة القاطعة، وبين لهم مع ذلك تعليل اصطفاء طالوت، وهو بسطته في العلم الذي هو ملاك الإنسان، والجسم الذي هو معينه في الحرب وعدته عند اللقاء، فتضمنت بيان صفة الإمام وأحوال الإمامة وأنها مستحقة بالعلم والدين والقوة لا بالنسب، فلا حظ للنسب فيها مع العلم وفضائل النفس وأنها متقدمة عليه، لأن الله تعالى أخبر أنه اختاره عليهم لعلمه وقوته، وإن كانوا أشرف متسببا» انتهى كلام الإمام القرطبي.

قلت: فانظر أخي الصالح، إلى هذا الإمام المجتهد، وهو يقرر حال المتعنتين على الأنبياء، الحائدين عن أمر الله تعالى في سنن التمكين والنصرة..

المعترضين على تمكين واستخلاف غيرهم، مع كونهم مستحقين لأسباب التملك، لذلك استبعدوا الأمر من نبيهم في ذلك، وحاولوا دفعه بكونهم أحق بالملك، وأجدر للتمكين..

---

١ - سورة البقرة: آية ٢٤٧.

وكيف تعجَّب الإمام القرطبي من قولهم، وعاب سبيلهم بقوله:  
«فتركوا السبب الأقوى وهو قدر الله تعالى وقضاؤه السابق، حتى احتج  
عليهم نبيهم بقوله «إن الله اصطفاه» أي اختاره وهو الحجة القاطعة»  
انتهى.

فيا من غفل عن السبب الأقوى للتمكين والاستخلاف، وهو قدر  
الله تعالى وقضاؤه السابق، في الاصطفاء أو الاختيار، احذر من تنكب  
الجادة، ومن الزلل في مصادمة المشيئة النافذة، والإرادة الحكيمة،  
والاعتراض والمخالفة والمصادمة لما لا يتحول ولا يتبدل..

حيث أن الاصطفاء والاختيار هو من الله تعالى، وهو الحجة  
القاطعة، لأنه مالك الملك على الإطلاق، فله أن يؤتیه من يشاء، وينزعه  
ممن يشاء..

وهذا الذي أكده الإمام الشوكاني في فتح القدير ج ١ ص ٣٩٣  
حيث قال: «وقوله اصطفاه عليكم» أي اختاره واختيار الله هو الحجة  
القاطعة ثم بين لهم مع ذلك وجه الاصطفاء: بأن الله زاده بسطة في  
العلم الذي هو ملاك الإنسان ورأس الفضائل وأعظم وجوه الترجيح  
وزاده بسطة في الجسم الذي يظهر به الأثر في الحروب ونحوها فكان  
قويا في دينه وبدنه وذلك هو المعبر، لا شرف النسب. فإن فضائل  
النفس مقدمة عليه «والله يؤتى ملكه من يشاء» فالملك ملكه والعبيد  
عبيده، فما لكم والاعتراض على شيء ليس هو لكم ولا أمره  
إليكُم» انتهى.

قلت: فانظر إلى قوله رحمه الله واختيار الله هو الحجة القاطعة، فلا  
اعتراض من المخلوق على اختيار الخالق، لأنه سبحانه وتعالى جعل  
اختياره حجة قاطعة على أي مخلوق..

حتى لا يسلك سبيل الاعتراض والرد والتشغيب على اختياره  
أحد، لأن هذا شيء ليس لنا، ولا أمره إلينا، فالملك ملكه والعبيد  
عبيده.

والله تعالى هو الحاكم في ملكه، يفعل ما يشاء بعلمه وحكمته، وهو  
المقرر من يليق بالملك، ممن لا يليق ﴿لا يسأل عما يفعل وهو يسألون﴾.  
قال الإمام ابن كثير مقررًا مذهب أهل السنة والجماعة في ذلك.  
ج ١ ص ٣٠٢ «والله يؤتي ملكه من يشاء» أي هو الحاكم الذي ما شاء  
فعل ولا يسئل عما يفعل وهم يسألون لعلمه وحكمته ورأفته بخلقه  
ولهذا قال والله واسع عليم أي هو واسع الفضل يختص برحمته من  
يشاء عليم بمن يستحق الملك ممن لا يستحقه» انتهى كلام الإمام ابن  
كثير.

قلت: لذلك لما خالف بنو إسرائيل، في ذلك ولم يخضعوا لما  
قدره الله تعالى وقضاه، في سنن الملك والتمكين، كان الرد عليهم  
«والله يؤتي ملكه من يشاء».

قال العلامة القرطبي في تفسيرها: «ذهب بعض المتأولين إلى أن  
هذا من قول الله عز وجل لمحمد ﷺ وقيل: هو من قول شمويل وهو  
الأظهر. قال لهم ذلك لما علم من تعنتهم وجدالهم في الحجج، فأراد  
أن يتمم كلامه بالقطعي، الذي لا اعتراض عليه فقال الله تعالى: «والله  
يؤتي ملكه من يشاء» انتهى كلام الإمام القرطبي.

قلت: فكانت الآية ﴿والله يؤتي ملكه من يشاء﴾ من القطعي الذي  
لا اعتراض عليه، أن أمر التمكين والملك، إنما هو بقدر - الله تعالى -  
لمن شاء، في الوقت الذي يشاء..

والخطاب على الاحتمال الأول، وهو أنه من الله تعالى، إلى النبي محمد ﷺ هو إرشاد لأئمة، وبيان لستته في ذلك..

وعلى الاحتمال الثاني، أنه من النبي شمويل إلى بني إسرائيل، فيكون لأمة الإسلام عبرة وعظة، وسنة تحتذى، حتى لا يتقدم أحد من الأمة، على غير منهج الأنبياء، وسبل الأصفياء، في سنن التمكين.

وقال الإمام الألوسي في تفسيره روح المعاني ج ٢ ص ١٦٧ وهو يشير إلى أصول أهل السنة والجماعة في ذلك:

«والله يؤتي ملكه من يشاء والله واسع عليم» رد عليهم بأبلغ وجه وأكمله كأنه قيل لا تستبعدوا تملكه عليكم لفقره وانحطاط نسبه عنكم أما أولا فلأن ملاك الأمر هو اصطفاء الله تعالى وقد اصطفاه واختاره وهو سبحانه أعلم بالمصالح منكم، وأما ثانيا فلأن العمدة وفور العلم ليتمكن به من معرفة الأمور السياسية وجسامة البدن ليكون أعظم خطرا في القلوب وأقوى على كفاح الأعداء ومكابدة الحروب لا ما ذكرتم وقد خصه الله تعالى بحظ وافر منهما، وأما ثالثا فلأنه تعالى مالك الملك على الإطلاق وللمالك أن يمكن من شاء من التصرف في ملكه بإذنه، وأما رابعا فلأنه سبحانه واسع الفضل يوسع على الفقير فيغنيه (عليم) بما يليق بالملك من النسيب وغيره» انتهى كلام الألوسي. قلت: فتأمل قوله رحمه الله تعالى «وأما ثالثا فلأنه تعالى مالك الملك على الإطلاق وللمالك أن يمكن من شاء من التصرف في ملكه بإذنه».

كيف أكد مذهب أهل السنة والجماعة، أن الملك بيد مالك الملك على الإطلاق، وهو الله تعالى، الذي يؤتيه من يشاء لا من يستحق، فللمالك أن يمكن من شاء من التصرف في ملكه بإذنه..

خلافًا للمعتزلة والخوارج، الذين قصرُوا الملك وإيتاءه على أهل العدل والإحسان، ولم يُسلموا أنه بيد الله تعالى يؤتيه من يشاء، عدلاً كان أم ليس بعدل، مستحقاً أم ليس بمستحق، لأن وراء ذلك علمه وحكمته، التي لا يحيط بها عباده وخلقه..

قال الإمام القرطبي في تفسيره ج ١ ص ٤٩٤ وهو يحذر من مذهب المعتزلة والخوارج في ذلك: الحادية والعشرون - استدل جماعة من العلماء بهذه الآية على أن الإمام يكون من أهل العدل والإحسان والفضل، مع القوة على القيام بذلك وهو الذي أمر النبي ﷺ ألا يَنَازِعُوا الأمرَ أهله، على ما تقدم من القول فيه. فأما أهل الفسوق والجور فليسوا بأهل، لقوله تعالى: ﴿لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ ولهذا خرج ابن الزبير والحسين بن علي رضي الله عنهم، وخرج خيار أهل العراق وعلمائهم على الحجاج، وأخرج أهل المدينة بني أمية وقاموا عليهم، فكانت الحرة التي أوقعها بهم عقبة بن مسلم. والذي عليه الأكثر من العلماء أن الصبر على طاعة الإمام الجائر أولى من الخروج عليه، لأن في منازعته والخروج عليه استبدال الأمن بالخوف، وإراقة الدماء، وانطلاق أيدي السفهاء، وشن الغارات على المسلمين، والفساد في الأرض. والأول مذهب طائفة من المعتزلة، وهو مذهب الخوارج فاعلمه» انتهى كلام الإمام القرطبي.

قلت: فانظر إلى المعتزلة والخوارج، كيف قصرُوا الإمامة والملك على أهل العدل والإحسان والفضل، مع القوة على القيام بذلك، وزعموا أن هذا الصنف هو الذي أمر النبي ﷺ ألا يُنَازِعُوا في الملك والأمر، أما أهل الفسق والجور، فلا يجوز عندهم أن يؤتِيَهُم الله الملك، لكونه منعهم ابتداءً منه بقوله: ﴿لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾.

وعلى هذا أجازوا الخروج عليهم.

وقد أجاب شيخ الإسلام الإمام النووي رحمه الله في شرح صحيح مسلم ج ١٢ ص ٢٢٩ على شبهة المعتزلة والخوارج في ذلك، عند كلامه على حديث عبادة بن الصامت «دعانا رسول الله ﷺ فبايعناه فكان فيما أخذ علينا أن بايعنا على السمع والطاعة في منشطنا ومكرهنا وعسرنا ويسرنا وأثرة علينا وأن لا ننازع الأمر أهله قال إلا أن تروا كفراً بواحاً عندكم من الله فيه برهان»<sup>(١)</sup>.

قال الإمام النووي رحمه الله في شرحه للحديث «إلا أن تروا كفراً بواحاً عندكم من الله فيه برهان» هكذا هو لمعظم الرواة وفي معظم النسخ بواحا بالواو وفي بعضها بواحا والباء مفتوحة فيهما ومعناهما كفراً ظاهراً والمراد بالكفر هنا المعاصي ومعنى عندكم من الله فيه برهان أي تعلمونه من دين الله تعالى ومعنى الحديث لا تنازعوا ولاية الأمور في ولايتهم ولا تعترضوا عليهم إلا أن تروا منهم منكراً محققاً تعلمونه من قواعد الإسلام فإذا رأيتم ذلك فانكروه عليهم وقولوا بالحق حيث ما كنتم وأما الخروج عليهم وقتالهم فحرام بإجماع المسلمين وإن كانوا فسقة ظالمين وقد تظاهرت الأحاديث بمعنى ما ذكرته وأجمع أهل السنة أنه لا ينعزل السلطان بالفسق وأما الوجه المذكور في كتب الفقه لبعض أصحابنا أنه ينعزل وحكي عن المعتزلة أيضاً فغلط من قائله مخالف للإجماع قال العلماء وسبب عدم انعزاله وتحريم الخروج عليه ما يترتب على ذلك من الفتن وإراقة الدماء وفساد ذات البين فتكون المفسدة في عزله أكثر منها في بقاءه» انتهى كلام الإمام النووي.

---

١ - أخرجه الإمام البخاري ج ٦ ص ٢٥٨٨ باب «قول النبي - ﷺ -: «سترون بعدي أمورا تنكرونها» وقال عبدالله بن زيد قال النبي - ﷺ -: «اصبروا حتى تلقوني على الحوض»، وأخرجه الإمام مسلم ج ٣ ص ١٤٧٠ باب «وجوب طاعة الأئمة في غير معصية وتحريمها في معصية»، وأخرج الإمام أحمد ج ٥ ص ٣١٤.

وقال الإمام النووي رحمه الله تعالى أيضاً في شرح صحيح مسلم ج ١٢ ص ٢٢٩ وهو يجب على شبهة المعتزلة والخوارج في ذلك: «وقال جماهير أهل السنة من الفقهاء والمحدثين والمتكلمين لا ينعزل بالفسق والظلم وتعطيل الحقوق ولا يُخلع ولا يجوز الخروج عليه بذلك بل يجب وعظه وتخويله للأحاديث الواردة في ذلك قال القاضي وقد ادعى أبو بكر بن مجاهد في هذا الإجماع وقد رد عليه بعضهم هذا بقيام الحسن<sup>(١)</sup> وابن الزبير وأهل المدينة على بني أمية وبقيام جماعة عظيمة من التابعين والصدر الأول على الحجاج مع ابن الأشعث وتأول هذا القائل قوله أن لا ننازع الأمر أهله في أئمة العدل وحجة الجمهور أن قيامهم على الحجاج ليس بمجرد الفسق بل لما غير من الشرع وظاهر من الكفر قال القاضي وقيل أن هذا الخلاف كان أولاً ثم حصل الإجماع على منع الخروج عليهم والله أعلم» انتهى كلام الإمام النووي.

قلت: فانظر إلى جماهير أهل السنة من الفقهاء والمحدثين والمتكلمين، «أن الإمام لا ينعزل بالفسق والظلم وتعطيل الحقوق، ولا يُخلع، ولا يجوز الخروج عليه بذلك، بل يجب وعظه وتخويله للأحاديث الواردة في ذلك»..

وذهب الإمام أبي بكر بن مجاهد إلى الإجماع على ذلك، وكيف رد عليه من ذهب إلى رأي المعتزلة والخوارج في هذا، بقيام الحسين<sup>رضي الله عنه</sup> وابن الزبير<sup>رضي الله عنه</sup> وقيام أهل المدينة على بني أمية..

وقيام جماعة عظيمة من التابعين والصدر الأول على الحجاج مع ابن الأشعث، وتأول هؤلاء قوله<sup>عليه السلام</sup>: «أن لا ننازع الأمر أهله» في أئمة العدل لا الجور..

---

١ - كذا في الأصل والصحيح الحسين.



وكيف أجاب الجمهور من أهل السنة والجماعة، على هؤلاء فيما ذهبوا إليه، بأن قيام من قام على الحجاج لم يكن لفسقه وظلمه، بل لما غير من الشرع، وظاهر من الكفر..

وكيف أجاب القاضي على بقية كلامهم السابق، في خروج الحسين عليه السلام وابن الزبير عليه السلام وأهل المدينة على بني أمية، أن هذا كان تحت الخلاف في جواز ذلك أولاً، ثم ارتفع الخلاف بعد ذلك، وأجمعت الأمة على منع الخروج عليهم، واستمر هذا الإجماع بعد ذلك، وهو الذي نقله الإمام النووي في شرح صحيح مسلم، ونقله غيره من أئمة أهل السنة..

وهذا الذي قرره الإمام النووي عن جماهير أهل السنة والجماعة، هو الذي أكدّه الإمام القرطبي رحمه الله في النص السابق، الذي أوردناه عنه وذلك بقوله: «والذي عليه الأكثر من العلماء أن الصبر على طاعة الإمام الجائر أولى من الخروج عليه؛ لأن في منازعته والخروج عليه استبدال الأمن بالخوف، وإراقة الدماء، وانطلاق أيدي السفهاء وشن الغارات على المسلمين، والفساد في الأرض. والأول مذهب طائفة من المعتزلة، وهو مذهب الخوارج فاعلمه».

وها هو الإمام الشوكاني في السيل الجرار ج ٤ ص ٥١١ مؤكداً مذهب أهل السنة والجماعة، فقال رحمه الله: «وقد قدمنا أنها قد تواترت الأحاديث في النهي عن الخروج على الأئمة ما لم يظهر منهم الكفر البواح أو يتركوا الصلاة فإذا لم يظهر من الإمام الأول أحد الأمرين لم يجز الخروج عليه وإن بلغ في الظلم أي مبلغ لكنه يجب أمره بالمعروف ونهيه عن المنكر بحسب الاستطاعة وتجب طاعته إلا في معصية الله سبحانه وتعالى» انتهى.

وقال الإمام ابن عبد البر في التمهيد ج ٢٣ ص ٢٧٨ مقررًا مذهب أهل السنة السابق: «وأما قوله وأن لا ننازع الأمر أهله فاختلف الناس في ذلك فقال قائلون أهله أهل العدل والإحسان والفضل والدين فهو لاء لا يُنازعون لأنهم أهله وأما أهل الجور والفسق والظلم فليسوا له بأهل ألا ترى إلى قول الله عز وجل لإبراهيم عليه السلام ﴿ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ﴾<sup>(١)</sup>.

وإلى منازعة الظالم الجائر ذهبت طوائف من المعتزلة وعامة الخوارج. وأما أهل الحق وهم أهل السنة فقالوا هذا هو الاختيار: أن يكون الإمام فاضلاً عادلاً محسناً فإن لم يكن، فالصبر على طاعة الجائرين من الأئمة أولى من الخروج عليه، لأن في منازعته والخروج عليه استبدال الأمن بالخوف ولأن ذلك يحمل على هراق الدماء وشن الغارات والفساد في الأرض، وذلك أعظم من الصبر على جوره وفسقه، والأصول تشهد والعقل والدين أن أعظم المكروهين أولاهما بالترك. وكل إمام يقيم الجمعة والعيد، ويجاهد العدو ويقيم الحدود على أهل العداة وينصف الناس من مظالمهم بعضهم لبعض وتسكن له الدهماء وتأمين به السبل فواجب طاعته في كل ما يأمر به من الصلاح أو من المباح» انتهى كلام الإمام ابن عبد البر.

قلت: فتقرر من كلام أئمة أهل السنة، أصولهم الوثيقة وقواعدهم الثابتة، في سنن الملك والتمكين، وأنه أمر قدري لمن شاء الله تعالى لا لمن يستحق: ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُدْلُّ مَنْ تَشَاءُ بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾<sup>(٢)</sup>.

وأن هذا الأمر قائم على أسباب غيبية من الإيمان والأعمال الصالحة، وأن أصل السعي فيه هو للمطلوب منا لا للموعد لنا ...

١ - سورة البقرة: آية ١٢٤.

٢ - سورة آل عمران: آية ٢٦.

أصل السعي فيه للمطلوب منا من قيام الإيمان والأعمال الصالحة، وكمال الإمثال والتقوى، ثم يأتي بعد ذلك دور الأسباب المحسوسة، من اتخاذ أسباب القوة المأمورين بامتلاكها والاعداد لها، وليس أصل السعي فيه للموعد لنا من الاستخلاف وحصول الملك، بدون قيامنا على مقصد وجودنا والمطلوب منا..

﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾<sup>(١)</sup>

قال الإمام ابن زيد في قوله تعالى ﴿أوفوا بعهدي أوفوا بعهدكم﴾<sup>(٢)</sup> قال: «أوفوا بأمرى أوف بالذي وعدتكم» انتهى.  
فالاستخلاف والتمكين أمر وهبي لا كسبي، مرتبط بالمشيئة العليا للمولى عز وجل، وفق علمه وتقديره وحكمته، فهو تعالى يؤتى ملكه من يشاء..

وكما قال الحافظ ابن حجر في شرح صحيح البخاري: «سواء كان متصفا بصفات من يصلح للملك أم لا من غير رعاية استحقاق ولا وجوب ولا أصلح بل يؤتى الملك من يكفر به ويكفر نعمته حتى يهلكه ككثير من الكفار مثل نمرود والفراعنة، ويؤتاه إذا شاء من يؤمن به ويدعو إلى دينه ويرحم به الخلق مثل يوسف وداود وسليمان، وحكمته في كلا الأمرين علمه وأحكامه بإرادته تخصيص مقدراته».

انتهى كلام الحافظ ابن حجر.

وفي ما قال البيان الشافي الكافي، لمن أراد الوقوف على مذهب أهل الحق أئمة أهل السنة والجماعة في ذلك..

نسأل المولى عز وجل أن يتوفانا على هديهم وآثارهم، وأن يحشرنا معهم، في زمرة النبي المصطفى ﷺ وأصحابه، والتابعين ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين.. آمين.

١ - سورة النور: آية ٥٥. ٢ - سورة البقرة: آية ٤٠.

التمكين أمر قَدري وهبي

لمن شاء الله تعالى

لا كسبي

﴿طَسَمَ (١) تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ (٢) نَتْلُو عَلَيْكَ مِنْ نَبَأِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (٣) إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْ أَهْلَهَا شِيَعًا يَسْتَضَعِفُ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يُذَبِّحُ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ (٤) وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ (٥) وَنُفَكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ (١).

ودار زمان الرجاء بالمستضعفين من بني إسرائيل، قبل مجيء النبي الكليم موسى عليه الصلاة والتسليم، وكلما اشتدت الآلام أضاءت الآمال، أن نبههم أوشك زمانه، وحلت أيامه..

حتى بلغ موسى عليه السلام أشده واستوى، وآتاه الله حكما وعِلما، وأوحى الله عز وجل إليه بالرسالة، المبينة لسنن النبوة..

وقد قضى الله تعالى في سننه، أن صور الأعمال ليس عليها وعده بالنصرة والتأييد، بل وعد نصرة الله تعالى على الحقيقة لا على الصورة، فكل موعودات الله تعالى تكون على الحقائق، لا على الأسماء والأشكال والصور. ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمَلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا﴾ (٢).

فللحصول على صور الأعمال لا نحتاج إلى جهد كثير، أما إذا أردنا الحصول على حقائق الإيمان والأعمال، فهذا يحتاج منا إلى بذل الجهود الكثيرة، عندها مع اتصافنا بحقيقة الدين والإيمان، لا تقف أمام هذه الحقيقة أي قوة من قوى المادة، أما إذا لم نتصف بحقيقة الدين والإيمان، وكان الذي معنا الصورة لا الحقيقة، فالصورة لا تقف أمام الماديات...

فالموعد يكون على حقيقة الإيمان، وحقيقة الأعمال، لا شكل الإيمان وشكل الأعمال، قال عليه السلام : «رب صائم حظه من صيامه الجوع والعطش ورب قائم حظه من قيامه السهر»<sup>(١)</sup>.

وفي رواية البخاري رحمه الله قال عليه السلام : «من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه»<sup>(٢)</sup>.

هذه أشكال الأعمال، في الصلاة والصوم لاحقائها، لذا لم تؤت ثمارها، وهي غير مطلوبة بذاتها، بل المطلوب هو حقائنها، نحن نسعى لطلب حقائق الإيمان والأعمال، لا أشكالها وأسمائها، فالأشكال والأسماء كانت في المنافقين أيضاً، ولم يكن معها وعد نصره الله تعالى، بدفع وإزهاق الباطل ﴿بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ﴾<sup>(٣)</sup>.

فصورة الحق لا تزهد الباطل، بل حقيقة الحق هي التي تبطل الباطل، فإذا كان الإيمان موجوداً بالحقيقة، فهو يزهد الباطل، أما إذا كان الموجود صورة الإيمان، فالباطل يغلب..

فرعون أولاً كان عنده حقيقة الباطل، وعند بني إسرائيل صورة الإيمان، فكان يغلبهم ويقهرهم، وعندما أرسل موسى عليه السلام، أجهت على بني إسرائيل، حتى جاء فيهم حقيقة الإيمان، فأبطلت الباطل..

---

١ - رواه الإمام ابن ماجه عن أبي هريرة، ورواه الإمام أحمد ج ٢ مسند أبي هريرة، ورواه الإمام الحاكم في المستدرک وقال صحيح على شرط البخاري ولم يخرجاه، وصححه الإمام السيوطي في الجامع الصغير.

٢ - رواه الإمام البخاري كتاب الصوم باب (من لم يدع قول الزور والعمل به في الصوم)، ورواه الإمام الترمذي ج ٢ أبواب الصوم عن رسول الله ﷺ باب (ما جاء في التشديد في الغيبة للصائم) وقال الإمام الترمذي حديث حسن صحيح.

٣ - سورة الأنبياء: آية ١٨.

وظل موسى عليه السلام يعمل لأكثر من أربعين عامًا، حتى يوقظ فيهم حقيقة الإيمان والأعمال، التي تتغلب على الباطل، والتي فيها فلاحهم، وبها يستعمل الله قدرته في نصرتهم، ويكسر أسباب المادة المخالفة لهم، والتي هي بمجملها في يد فرعون وحده..

وقد أوحى الله عزّ وجلّ إلى موسى وأخيه هارون عليهما السلام بأغرب المطالب، وأعزّ الإرادات والمقاصد ﴿اذْهَبَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ ﴿٤٣﴾ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيْنًا لَّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَىٰ﴾<sup>(١)</sup> طاغية الزمان، أمر البعثة إليه لين البيان، وتأمل الرسالة فيه أن يتذكر أو يخشى..

وقد كان أمام موسى عليه السلام، مصاعب جمّة، في دعوة فرعون الذي يبحث عنه، ويطلبه لقتل القبطي، ومصاعب ترك الزوجة والمال، ومع هذا قال الله تعالى له ﴿اذْهَبْ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ﴾<sup>(٢)</sup>، ولم يكن ذلك عائقًا له، عن مسئولية الدعوة وطلب النصح والهداية له..

ولم يكن الأمر إلى موسى عليه السلام بالذهاب إلى فرعون، للاستيلاء على ملكه، أو الحصول على سلطانه، وما كان كلام موسى عليه السلام على الحكم والحكام، بل عن التقوى والإيمان ﴿هَلْ لَّكَ إِلَيَّ أَنْ تَرْكَبَنِي﴾<sup>(٣)</sup> وأهديك إلى ربك فتخشى<sup>(٣)</sup>، وأظهر له دلالة على صدقه الآيات، وأبان له بإذن ربه المعجزات ﴿فَأَرَاهُ الْآيَةَ الْكُبْرَىٰ﴾<sup>(٤)</sup> فَكَذَّبَ وَعَصَىٰ ﴿ثُمَّ أَدْبَرَ يَسْعَىٰ﴾<sup>(٥)</sup> فَحَشَرَ فَنَادَىٰ ﴿فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَىٰ﴾<sup>(٦)</sup> فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَىٰ ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّمَن يَخْشَىٰ﴾<sup>(٧)</sup>

١ - سورة طه: الآية ٤٣، ٤٤.

٢ - سورة النازعات: آية ١٧.

٣ - سورة النازعات: آية ١٨، ١٩.

٤ - سورة النازعات: آية ٢٠: ٢٦.



وهذا هو باب نصره الله تعالى، الموعود في منهج النبوة، حين يطلب النصيح وهداية من أمامه، ويطلب من أمامه هلاكه وبواره، هنا تأتي نصره الله الماضية، وتحنو عليه اليد الحانية ﴿لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا أَسْمَعُ وَأَرَى﴾ (١).

وبدأت الدعوة تتوجه، وتشق طريقها إلى بني إسرائيل، وآمن بها المستضعفون منهم، والملا من قوم فرعون يكيد لهم الأباطيل ﴿وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَتَنْذَرُ مُوسَى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَيَذَرَكَ وَآلِهَتَكَ قَالَ سَنَقْتِلُ أَبْنَاءَهُمْ وَنَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ﴾ (٢).

وتعاضم البلاء ببني إسرائيل، وتكلموا مع الكليم موسى عليه الصلاة والتسليم، فماذا كان جوابه لهم، وكيف كان خطابه معهم، هل أمرهم بالمصادمة، والثوب على الظالمين، هل حفزهم لتغيير الملوك والسلاطين، هل رغبهم في الملك، وأخبرهم أن الحكم هو غاية المؤمنين..

فلنستمع إلى ما قاله الكليم موسى عليه الصلاة والتسليم: ﴿قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ (٣).

فلم يتكلم عليه السلام إلا بمنهج النبوة والرسالة، حيث ربطهم ووصلهم بالخالق، أن يستعينوا به على المخلوق، وحثهم على الصبر فيما يلاقون..

---

١- سورة طه: آية ٤٦.

٢- سورة الأعراف: آية ١٢٧.

٣- الأعراف: آية ١٢٨.

قال الإمام الرازي في تفسير هذه الآية المجلد ٧ ص ٢٤٣: فهنا أمرهم بشيئين وبشرهم بشيئين: فأما اللذان أمر موسى عليه السلام بهما: فالأول: الاستعانة بالله تعالى.

والثاني: الصبر على بلاء الله، وإنما أمرهم أولاً بالاستعانة بالله، وذلك لأن من عرف أنه لا مدبر في العالم إلا الله تعالى، انشرح صدره بنور معرفة الله تعالى، وحينئذ يسهل عليه أنواع البلاء، ولأنه يرى عند نزول البلاء أنه إنما حصل بقضاء الله تعالى وتقديره، واستعداده بمشاهدة قضاء الله خفف عليه أنواع البلاء.

وأما اللذان بشر بهما:

فالأول: قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ وهذا إطماع من موسى عليه السلام قومه في أن يورثهم الله تعالى فرعون بعد إهلاكه، وذلك معنى الإرث، وهو جعل الشيء للخلف بعد السلف.

والثاني: قوله تعالى: ﴿وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ ف قيل: المراد أمر الآخرة فقط، وقيل: المراد أمر الدنيا فقط وهو: الفتح، والظفر، والنصر على الأعداء، وقيل المراد مجموع الأمرين.

وقوله تعالى: ﴿لِلْمُتَّقِينَ﴾ إشارة إلى أن كل من اتقى الله تعالى وخافه فإله يعينه في الدنيا والآخرة انتهى كلام الإمام الرازي.

وقال الإمام الطبري في تفسيره ج ٩ ص ٢٧: «قوله إن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده» يقول إن الأرض لله لعل الله أن يورثكم إن صبرتم على ما نالكم من مكروه في أنفسكم وأولادكم من فرعون واحتسبتم ذلك واستقمتم فإن الله يورث أرضه من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين يقول والعاقبة المحمودة لمن اتقى الله وراقبه فخافه باجتناب معاصيه وأدى فرائضه» انتهى.

قلت: وكأنني أنظر إلى كلام رسولنا الأكرم والنبى الأعظم، سيدنا محمد ﷺ، عندما أخبر صحابته رضي الله عنهم ماذا يفعلون عند تحقق الأمور المنكرة، وكأن صوته يتردد لنا ولهم، كما ورد في رواية عبدالله ابن زيد قال النبى ﷺ: «اصبروا حتى تلقوني على الحوض» وهي التي ساقها الإمام البخاري في ترجمته إِبَاب قول النبى ﷺ: «سترون بعدي أموراً تنكرونها» فكلمة الأمر بالصبر هي الكلمة، والوحي هو الوحي، والهدي هو الهدى، والوصية هي الوصية، ولكن الأذان بعيدة، تتخبط في حروف الهوى، وتتبع كل ناعق.

ثم أورد الإمام البخاري بعد هذه الترجمة حديث النبى ﷺ: «إنكم سترون بعدي أثره وأموراً تنكرونها. قالوا: فما تأمرنا يا رسول الله؟ قال أدوا إليهم حقهم، وسلوا الله حقكم»<sup>(١)</sup>.

قال الإمام ابن حجر العسقلاني في الفتح ج ١٣ ص ٨ في شرحه على الحديث: قوله «وسلوا الله حقكم» وفي رواية الثوري «وتسألون الله الذي لكم» أي بأن يلهمهم إنصافكم أو يبدلكم خيراً منهم، وهذا ظاهره العموم في المخاطبين، ونقل ابن التين عن الداودي أنه خاص بالأنصار وكأنه أخذه من حديث عبدالله بن زيد الذي قبله، ولا يلزم من مخاطبة الأنصار بذلك أن يختص بهم فإنه يختص بهم بالنسبة إلى المهاجرين ويختص ببعض المهاجرين دون بعض، فالمستأثر من يلى الأمر ومن عداه هو الذي يستأثر عليه، ولما كان الأمر يختص بقريش ولاحظ للأنصار فيه خوطب الأنصار بأنكم ستلقون أثره، وخوطب

---

١ - رواه الإمام البخاري ج ٣ ص ١٣١٨ «باب علامات النبوة في الإسلام»، ورواه الإمام مسلم ج ٣ ص ١٤٧٢ «باب وجوب الوفاء ببيعة الخلفاء الأول فالأول»، ورواه الإمام ابن حبان ج ١٠ ص (٤٤٧).

الجميع بالنسبة لمن يلي الأمر، فقد ورد ما يدل على التعميم، ففي حديث يزيد ابن سلمة الجعفي عند الطبراني أنه قال «يا رسول الله إن كان علينا أمراء يأخذون بالحق الذي علينا ويمنعونا الحق الذي لنا أنقاتلهم؟ قال: لا، عليهم ما حملوا وعليكم ما حملتم»<sup>(١)</sup>.

وأخرج مسلم من حديث أم سلمة مرفوعاً «سيكون أمراء فيعرفون وينكرون، فمن كره برئ ومن أنكر سلم، ولكن من رضي وتابع. قالوا: أفلا نقاتلهم؟ قال: لا، ما صلوا»<sup>(٢)</sup> ومن حديث عوف بن مالك رفعه في هذا المعنى «قلنا يا رسول الله أفلا نناذبهم عند ذلك؟ قال: لا، ما أقاموا الصلاة» وفي رواية له «بالسيف» وزاد وإذا رأيتم من ولا تكلم شيئاً تكرهونه فاكرهوا عمله ولا تنزعوا يداً من طاعة»<sup>(٣)</sup> وفي حديث عمر في مسنده للإسماعيلي من طريق أبي مسلم الخولاني عن أبي عبيدة بن الجراح عن عمر رفعه قال: «أتاني جبريل فقال: إن أمتك مفتتنة من بعدك، فقلت: من أين؟ قال: من قبل أمرائهم وقرائهم، يمنع الأمراء الناس الحقوق فيطلبون حقوقهم فيفتنون، ويتبع القراء هؤلاء الأمراء فيفتنون. قلت: فكيف يسلم من سلم منهم؟ قال بالكف والصبر إن أعطوا الذي لهم أخذوه وإن منعوه تركوه» انتهى كلام الإمام ابن حجر.

- 
- ١ - رواه الإمام مسلم ج ٣ ص ١٤٧٤ «باب في طاعة الأمراء وإن منع الحقوق»، ورواه الإمام الترمذي ج ٤ ص ٤٨٨ «باب ما جاء ستكون فتن كقطع الليل المظلم».
  - ٢ - رواه الإمام مسلم ج ٣ ص ١٤٨٠ «باب وجوب الإنكار على الأمراء فيما يخالف الشرع وترك قتالهم ما صلوا ونحو ذلك»، ورواه الإمام أحمد ج ٦ ص (٣٠٢).
  - ٣ - رواه الإمام مسلم ج ٣ ص ١٤٨١ «باب خيار الإئمة وشرارهم» ورواه الإمام أحمد ج ٦ ص (٢٨).

وقد أكد الإمام ابن كثير المعاني السابقة، في وجوب الطاعة لكتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ، وللخلفاء الراشدين، والأئمة إذا أمروا بطاعة الله فقال رحمه الله ج ٣ ص ٢٩٩: وقال قتادة في هذه الآية ﴿أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا﴾ ذكر لنا أن عبادة بن الصامت وكان عقيباً بدرية أحد نقباء الأنصار أنه لما حضره الموت قال لابن أخيه جنادة بن أبي أمية: ألا أنبئك بماذا عليك وبماذا لك؟ قال: بلى قال: فإن عليك السمع والطاعة في عسرك ويسرك ومنشطك ومكرهك وأثرة عليك، وعليك أن تقيم لسانك بالعدل، وأن لا تنزع الأمر أهله إلا أن يأمرك بمعصية الله بواحا فما أمرت به من شيء يخالف كتاب الله فاتبع كتاب الله. وقال قتادة: ذكر لنا أن أبا الدرداء قال: لا إسلام إلا بطاعة الله، ولا خير إلا في جماعة والنصيحة لله ولرسوله وللخليفة وللمؤمنين عامة، قال وقد ذكر لنا أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان يقول: عروة الإسلام شهادة أن لا إله إلا الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة والطاعة لمن ولاه الله أمر المسلمين. رواه ابن أبي حاتم والأحاديث والآثار في وجوب الطاعة لكتاب الله وسنة رسوله وللخلفاء الراشدين والأئمة إذا أمروا بطاعة الله أكثر من أن تحصر في هذا المكان» انتهى كلام الإمام ابن كثير.

قلت: ولقد كان الصبر الذي أوصى به موسى عليه السلام بني إسرائيل، سبباً في وراثتهم الأرض، وتمام كلمة الله الحسنى عليهم، ونجاتهم من فرعون، حين أجابوه إليه وصبروا، وكان هذا تعليماً لأمة الإسلام، أن هذا هو السبيل، وتلك هي الجادة، مع الابتلاء من السلطان، وإظلام المكان..

وهو ما أورده العلامة الألوسي في تفسيره روح المعاني ج ٩ ص ٣٩  
عن الحسن رحمه الله تعالى حيث قال: «بما صبروا أي بسبب صبرهم  
على الشدائد التي كابدوها من فرعون وقومه وحسبك بهذا حاثا على  
الصبر ودالا على أن من قابل البلاء بالجزع وكله الله تعالى إليه ومن  
قابله بالصبر ضمن الله تعالى له الفرج.

وأخرج ابن المنذر وغيره عن الحسن قال: «لو أن الناس إذا ابتلوا  
من قبل سلطانهم بشيء صبروا ودعوا الله تعالى لم يلبثوا أن يرفع الله  
تعالى ذلك عنهم، ولكنهم يفرعون إلى السيف فيوكلون إليه ثم تلى  
هذه الآية وفي رواية أخرى عنه قال ما أوتيت بنو إسرائيل ما أوتيت إلا  
بصبرهم وما فزعت هذه الأمة إلى السيف قط فجاءت بخير وأقول قد  
شاهدنا الناس سنة الألف والمائتين والثمان والأربعين قد فزعوا إلى  
السيف فما أغناهم شيئا ولا تم لهم مراد ولا حمد منهم أمر بل وقعوا  
في حرة رحيلة، ووادي خدبات، وأم جبوكر، ورموا لعمر الله بثالثة  
الاثافي، وقص جناح عزهم القدامى والخوافي ولم يعلموا أن عيش  
المضر حلوه مر مقر وأن الفرج إنما يصطاد بشباك الصبر.

وما أحسن قول الحسن: عجبت ممن خف كيف خف وقد سمع  
قوله سبحانه وتلا الآية ويعلم منها أن التحزن لا ينافي الصبر لأن الله  
سبحانه وصف بني إسرائيل به مع قولهم السابق لموسى عليه السلام  
﴿قَالُوا أَوْزَيْنَا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيَنَا وَمَنْ بَعْدَ مَا جِئْتَنَا﴾<sup>(١)</sup> انتهى كلام الإمام  
الألوسي.

---

١ - سورة الأعراف: آية ١٢٩.

قلت: ولقد كان ابتلاء السلطان عقوبة من الله تعالى، وعقوبة الله تعالى إنما تنكشف بالتوبة والتضرع إليه، وفعل الطاعات، والإقلاع عن المعصيات، والتذلل والافتقار إليه، أما إذا قابلنا العقوبة من الله تعالى، بالاصطلام معها بالسيف، فإنها لا تنكشف عند ذلك، بل تأتي بالمهالك، وتشعب وتتعاظم وتزداد، ويخلى الله تعالى بيننا وبين السيف، ويكلنا إليه، فتكون الفتن والدماء، وانطلاق أيدي السفهاء، ووقوع البلاء على المسلمين..

قال الإمام السيوطي في الدر المنثور ج ٤ ص ٤٩: «وأخرج أبو الشيخ عن الحسن رضي الله عنه قال إن الحجاج عقوبة فلا تستقبلوا عقوبة الله بالسيف ولكن استقبلوها بتوبة وتضرع واستكانة..»

وأخرج أبو الشيخ عن مالك بن دينار رضي الله عنه قال: كلما أحدثتم ذنباً أحدث الله لكم من سلطانكم عقوبة.

وأخرج أبو الشيخ عن مالك بن دينار رضي الله عنه قال: قرأت في بعض الكتب «إني أنا الله مالك الملوك قلوب الملوك بيدي فلا تشغلوا قلوبكم بسب الملوك وادعوني أعطفهم عليكم» انتهى كلام الإمام السيوطي.

وبعد أن تشنفت الأسماع بكلام النبوة وهدى الرسالة، في التقدم والتأخر، عند ظهور الأمور المنكرة في الشرع، نعود إلى الكليم موسى عليه السلام في نصحه لقومه، فقد عقب الكليم سيدنا موسى عليه الصلاة والتسليم بعد الأمر لهم بالصبر، ببيان منهج النبوة والدعوة، في سنن التمكين والنصرة، فقال عليه السلام: ﴿إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾.

فالأرض لله تعالى وحده، وهو الذي يُورثها من يشاء بمشيئته،  
وينزعها بمشيئته ممن يشاء، وفق سننه التي قدرها في الاستخلاف  
والتمكين، وانظر إلى قوله عليه السلام «يورثها» ولم يقل يتوارثها  
الناس، استلابا بسعيهم، وحياسة بتدبيرهم... .

ثم بين عليه السلام أن أساس ذلك التمكين، وهذا الاستخلاف  
أسباب غيبية، تتمثل في الإيمان والأعمال الصالحة، وصفات التقوى،  
فالعاقبة للمتقين، والنصرة للخائفين من ربهم، الحذرين في أوقاتهم  
وأيامهم.... .

وجاء قوم موسى عليه السلام يهتفون برسولهم، طلبا للعون  
والنجاة فقالوا: ﴿أَوْذَيْنَا مِنْ قَبْلُ أَنْ تَأْتِنَا وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا﴾.

قالوها شكاية وتألما وحزنا، ولم يتحاشوا في مجانبة الأدب  
الواجب، مع نبيهم ورسولهم، أو إصلاح العبارة وتنقية الحروف،  
فخرجت الكلمات فظة لاذعة قاسية، وكأنهم يعنون تلميحا، أن نبيهم  
هو سبب محنتهم، تشائما منه وإزرأً عليه، وصرحوا أن أسباب  
المعاناة في رسولهم الكريم عليه الصلاة والتسليم!!

فبسيبه قبل ولادته كان الإيذاء والقتل والاستحياء، وكان فرعون  
يأخذ منهم الجزية، ويستخدمهم في الأعمال الشاقة، ويمنعهم من  
التنعم والترفع، وبسيبه عليه السلام أيضاً بعد بعثته، كان الذبح  
والتنكيل والابتلاء، ولم يعلموا ما قدره الله تعالى وقضاه في ذلك..

أورد الإمام السيوطي في الدر المنثور ج ٣ ص ١٠٧ قال: «وأخرج  
عبد بن حميد وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن وهب بن منبه في الآية  
قال: قالت بنو إسرائيل لموسى: كان فرعون يكلفنا اللبن قبل أن تأتينا  
فلما جئت كلفنا اللبن مع التبن أيضا. فقال موسى: أي رب، أهلك  
فرعون حتى متى تبقيه. فأوحى الله إليه إنهم لم يعملوا الذنب الذي  
أهلكهم به» انتهى كلام الإمام السيوطي.



جميع المواعيد من الله تعالى  
على الإيمان والأعمال

وهذا الذي قاله بنو إسرائيل، تضجروا لموسى عليه السلام، هو قول البعض تلميحاً، بعدم إظهار سنة النبي ﷺ وإخفائها، والتأخر عن التزامها، لدفع الضرر الناشئ من ذلك بزعمهم، لأنها تأخر دعوتهم، إذا ما عرفوا بالانتساب لها...

على أن كل من يجتهد للدين هو يتحمل المشقة، والله تعالى بين في قصة موسى عليه السلام مع قومه، في الكلام السابق، أننا لا نشكو للناس، فرعون يفعل كذا ويفعل كذا، بل إن بني إسرائيل عندما كانوا يشكون إلى موسى عليه السلام: ﴿أَوْذَيْنَا مِنْ قَبْلُ أَنْ تَأْتِنَا وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَا﴾.

نهاهم الله عن هذا، وأمرهم بإقامة الصلاة، والاستقامة على أمره، وأن يجعلوا بيوتهم قبلة ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ وَأَخِيهِ أَنْ تَبَوَّءَا لِقَوْمِكُمَا بِمِصْرَ بُيُوتًا وَاجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾<sup>(١)</sup>. قال الإمام ابن كثير في قصص الأنبياء ص ٣٤٩: «وقوله ﴿وَاجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً﴾ قيل مساجد وقيل معناه كثرة الصلاة فيها قاله مجاهد وأبو مالك وإبراهيم النخعي والربيع والضحاك وزيد بن أسلم وابن عبد الرحمن وغيرهم.

ومعناه على هذا: الاستعانة على ما هم فيه من الضر والشدة والضيق بكثرة الصلاة، كما قال تعالى: ﴿وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾ {البقرة: ٤٥} وكان رسول الله ﷺ إذا حزبه أمر صلى انتهى كلام الإمام ابن كثير.

---

١ - سورة يونس: آية ٨٧.

قلت: فالله تعالى جعل الصلاة سبباً في زوال ملك فرعون، وجعل الصلاة سبباً في نصرة بدر، وقال تعالى في ذلك ﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾.

فأنى لنا الآن في صلاة، نستنصر بها من الله تعالى فينصرنا، بنو إسرائيل عندما سألوا موسى عليه السلام، أن يدعو على فرعون لأنهم أبناء الأنبياء وهو كافر بقولهم ﴿أَوْذَيْنَا مِنْ قَبْلُ أَنْ تَأْتِنَا مِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا﴾.

أجابهم موسى عليه السلام بتغيير حياتهم أولاً، من جهة المعصية إلى جهة الطاعة، وعندما فعلوا أهلك الله تعالى فرعون..

وهذا ما أكدته القرآن، أن الله تعالى لا يغير ما بقوم من النعم والمن، حتى يغيروا ما بأنفسهم من الامتثال والطاعة، قال الله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾<sup>(١)</sup>.

قال الإمام ابن كثير ج ٢ ص ٣٢٠: «يخبر تعالى عن تمام عدله وقسطه في حكمه بأنه تعالى لا يغير نعمة أنعمها على أحد إلا بسبب ذنب ارتكبه كقوله تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا فَلَا مَرَدَّ لَهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَالٍ﴾<sup>(٢)</sup>.

وقوله (كدأب آل فرعون) أي كصنعه بآل فرعون وأمثالهم حين كذبوا بآياته أهلكهم بسبب ذنوبهم وسلبهم تلك النعم التي أسداها إليهم من جنات وعيون وزروع وكنوز ومقام كريم، ونعمة كانوا فيها فاكهين، وما ظلمهم الله في ذلك بل كانوا هم الظالمين» انتهى.

١ - الأنفال: آية (٥٣).

٢ - سورة الرعد: آية ١١.

وقال الإمام ابن كثير أيضاً في ج ٢ ص ٥٠٤: «وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا حفص بن غياث عن أشعث عن جهم عن إبراهيم قال أوحى الله إلى نبي من أنبياء بني إسرائيل أن قل لقومك أنه ليس من أهل قرية ولا أهل بيت يكونون على طاعة الله فيتحولون منها إلى معصية الله إلا حول الله عنهم ما يحبون إلى ما يكرهون. ثم قال: إن تصديق ذلك في كتاب الله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ﴾ انتهى.

فإذا وجدت المصائب والعقوبات فهذا سببه التحول من جهة الطاعة إلى جهة المعصية، ولرفع العقوبات وازالتها كذلك لا بد من التحول والتغير من جهة المعصية إلى طريق الامتثال والطاعة..

وبذلك ورد البيان وأفصح القرآن، فقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ﴾.

قال الإمام القرطبي في تفسيره ج ٩ ص ٢٩٤: «وقال العلماء رضوان الله عليهم إن الله سبحانه جعل أوامره على وجهين أحدهما قضى حלו له ووقوعه بصاحبه فذلك لا يدفعه أحد ولا يغيره والآخر قضى مجيئه ولم يقضى حلو له ووقوعه بل قضى صرفه بالتوبة والدعاء والصدقة والحفظ. قوله تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ﴾ أخبر الله تعالى في هذه الآية أنه لا يغير ما بقوم حتى يقع منهم تغيير إما منهم أو من الناظر لهم أو من هو منهم بسبب كما غير الله بالمنهزمين يوم أحد بسبب تغيير الرماة بأنفسهم إلى غير هذا من أمثلة الشريعة فليس معنى الآية أنه ليس ينزل بأحد عقوبة إلا بأن يتقدم منه ذنب بل قد تنزل المصائب بذنوب الغير كما قال - ﷺ - وقد سئل

أنهلك وفينا الصالحون؟! قال نعم إذا كثرت الخبيث والله أعلم قوله تعالى ﴿وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا﴾ أي هلاكاً وعذاباً ﴿فَلَا مَرَدَ لَهُ﴾ وقيل إذا أراد بهم بلاء من أمراض وأسقام فلا مرد لبلائه وقيل إذا أراد الله بقوم سوءاً أعمى أبصارهم حتى يختاروا ما فيه البلاء ويعملوه فيمشون إلى هلاكهم بأقدامهم حتى يبحث أحدهم عن حتفه بكفه ويسعى بقدمه إلى إراقة دمه (وما لهم من دونه من وال) أي ملجأ وهو معنى قول السدي وقيل من ناصر يمنعهم من عذابه انتهى كلام الإمام القرطبي.

وقال الإمام الرازي في تفسيرها في تفسيره ج ٩ ص ٢٠٩:

{أما قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ﴾ فكلام جميع المفسرين يدل على أن المراد لا يغير ما هم فيه من النعم بإنزال الانتقام إلا بأن يكون منهم المعاصي والفساد} انتهى كلام الإمام الرازي.

قلت: بنو إسرائيل تعلموا بسرعة، فجاءت معية الله معهم، بعد أن تغيروا ولكننا نحتاج إلى فترة طويلة ﴿وَعَدَ اللَّهُ لَا يَخْلُفُ اللَّهُ الْمِيعَادَ﴾.

نحن نحتاج إلى مدة، حتى نعلم أن تغيير أحوالنا، مترتب على تغيير أعمالنا، من جانب المخالفة والمعصية، إلى جانب الموافقة والطاعة.

وهذا الذي ذكره الإمام الطبري في تفسيره المجلد ٨ ص ١٥٩ حيث قال: {يقول تعالى ذكره «إِنَّ اللَّهَ لَا يَغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ مِنْ عَافِيَةٍ وَنِعْمَةٍ فَيُزِيلُ ذَلِكَ عَنْهُمْ وَيُهْلِكُهُمْ حَتَّى يَغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ مِنْ ذَلِكَ بِظُلْمٍ بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَاعْتِدَاءٍ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ، فَتَحِلْ بِهِمْ حِينَئِذٍ عِقَابُهُ وَتَغْيِيرُهُ» انتهى}.

لما تركنا أمر الله تعالى وسنة النبي ﷺ ولو معنا جميع الأسباب نكون أسفل من الآخرين ﴿وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾<sup>(١)</sup>.

قال الإمام القرطبي ج ٣ ص ١٤٥٩: «وأنتم الأعلون» أي لكم تكون العاقبة بالنصر والظفر إن كنتم مؤمنين أي بصدق وعدي وقيل إن بمعنى إذ قال ابن عباس انهزم أصحاب رسول الله ﷺ - يوم أحد فبينما هم كذلك إذا أقبل خالد بن الوليد بخيل من المشركين يريد أن يعلو عليهم الجبل فقال النبي ﷺ اللهم لا يعلن علينا اللهم لا قوة لنا إلا بك اللهم ليس يعبدك بهذه البلدة غير هؤلاء النفر فأنزل الله هذه الآيات وبات نفر من المسلمين رماة فصعدوا الجبل ورموا خيل المشركين حتى هزموهم فذلك قوله تعالى وأنتم الأعلون يعني الغالبين على الأعداء بعد أحد فلم يخرجوا بعد ذلك عسكرياً إلا ظفروا في كل عسكري كان في عهد رسول الله ﷺ وفي كل عسكري كان بعد رسول الله ﷺ وكان فيه واحد من الصحابة كان الظفر لهم وهذه البلدان كلها إنما أفتحت على عهد أصحاب رسول الله ﷺ ثم بعد انقراضهم ما أفتحت بلدة على الوجه كما كانوا يفتتحون في ذلك الوقت وفي هذه الآية بيان فضل هذه الأمة لأنه خاطبهم بما خاطب به أنبياءه لأنه قال لموسى إنك أنت الأعلى وقال لهذه الأمة وأنتم الأعلون وهذه اللفظة مشتقة من اسمه الأعلى فهو سبحانه العلي وقال للمؤمنين وأنتم الأعلون» انتهى.

١ - سورة آل عمران: آية ١٣٩.

قلت: لأننا تركنا أمر الله تعالى، فلا تكون معنا نصرته ومعيته،  
والذين يقولون لا نريد أن نتغير، ونريد تغيير أحوالنا أولاً..

نقول لهم لابد من تغير حياة الأمة كلها، إلى حياة النبي ﷺ عند  
ذلك تغير الأحوال، إذا صار المسلمون سبباً لتغير العالم إلى جهة  
الإيمان، فنسبة نيابة النبوة الآن موجودة فيهم..

أما إذا تركنا طريق الرسول ﷺ، واخترنا طريق أعداء الله، كيف  
لله تعالى أن يمدنا بتأييده ونصره في عموم الأمة، وإذا اخترنا شعار وصفة  
وظاهر غير المسلمين، ورفعنا أيدينا إلى الله تعالى، أنى الله تعالى أن ينظر  
إلينا أو أن يُجيبنا..

وإذا لم تكن العبادات والحياة عامة على طريقة المسلمين، بل على  
سنن غير المسلمين، كيف تكون مقبولة عند الله تعالى، وأنى لنا بنصرته  
وتأييده...

ولكن كيف كان جواب الكليم موسى عليه الصلاة والتسليم على  
قومه، هل وافقهم في التطلعات؟، وسار بهم نحو الرغبات؟..

فلنستمع إلى النبي موسى عليه السلام: ﴿قَالَ عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يُهْلِكَ  
عُدُوَّكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ﴾ (١٢٩) ﴿١﴾.

فقرر عليه السلام على أسماعهم، فاعلية الله تعالى في الأرض،  
وأن بيده إهلاك الظالمين، واستخلاف المؤمنين، وأوضح العبارة عليه  
السلام في أن الله تعالى هو الذي يستخلف ويُمكّن، وليس ذلك  
لمخلوق، بمشيئة شاءها، وإرادة يُمضيها، ليس لأحد مع مشيئته مشيئة،  
ولو شاءوا الاستخلاف قبلها لم يُستخلفوا، وليس لأحد مع إرادته  
إرادة، ولو أرادوا غير إرادته لم تمض إلا إرادته..

وهذا الذي أكده عمر رضي الله عنه فيما رواه أبو نعيم في الحلية ج ١ ص ٤٧ عن قيس قال: لما قدم عمر رضي الله عنه الشام استقبله الناس وهو على بعيره فقالوا: يا أمير المؤمنين! لو ركبت برذونا تلقاك عظماء الناس ووجوههم! فقال لا أراكم ههنا إنما الأمر من ههنا - وأشار بيده إلى السماء - خلوا سبيل جملي».

قلت: وقد عقّب الكلّيم موسى عليه الصلاة والتسليم بعد ذلك بقوله: «فينظر كيف تعملون» وليدل على أن أسباب التمكين والاستخلاف إنما هي بالإيمان، والتزام أوامر الله تعالى، وكذلك دوامها واستمرارها بالتقوى والصلاح..

حيث إن أعمال المستخلفين بعين الله تعالى وعلمه، فإن استقاموا أقامهم، وإن فرطوا وقصروا بددهم وأضاعهم، فهم على سبيل الابتلاء والامتحان ﴿وَلْيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَن يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ الذين إن مكّناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ولله عاقبة الأمور ﴿٤١﴾<sup>(١)</sup>. أي مرجعها ومصيرها.

وأوحى الله تعالى لنبيه وصفيه موسى عليه السلام بمنهج النبوة والدعوة، وطريق التمكين، وبدأ الكلّيم عليه السلام في إبلاغ قومه رسالته، التي اصطفاه الله تعالى بها، من توحيده وعبادته وتعظيمه، وطرح ما سواه من الأنداد والأغيار، وإسدال الأستار على المخلوقين، والنظر إلى الامثال، وموعود رب العالمين، فما كان يؤمن منهم إلا العدد القليل، مع الخوف والتحذير: ﴿فَمَا أَمَنَ لِمُوسَى إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِّن قَوْمِهِ عَلَى خَوْفٍ مِّن فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ أَن يَفْتِنَهُمْ وَإِنَّ فِرْعَوْنَ لَعَالٍ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الْمُسْرِفِينَ﴾<sup>(٢)</sup>.

١- سورة الحج: آية ٤٠، ٤١. ٢- سورة يونس: آية ٨٣.



وبدا موسى عليه السلام في بيان ما أوحى الله إليه ، ليلغنه إلى  
قومه : ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى وَأَخِيهِ أَنْ تَبَوَّءَا لِقَوْمِكُمْ بِمِصْرَ بُيُوتًا وَاجْعَلُوا  
بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ .

وأخبرهم موسى عليه السلام أن جميع الموعودات من الله تعالى  
هي على الإيمان والأعمال إن كانت بحقيقتها ﴿إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ  
يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ وهذا جواب لمن يسأل متعجلا متى نصر  
الله ؟ ومتى يوفى الله تعالى بوعده ؟ ،

نقول: عندما يكون الإيمان على حقيقته والأعمال على حقيقتها ،  
فعندما يكون قلب الإنسان في الظلمة ، بدون حقيقة الإيمان والأعمال ،  
وبعيدا عن نور الهداية ، هذه الظلمة في القلب تجلب له المصائب ،  
لأنه بفقد نور الإيمان ، لا يستطيع التمييز بين الضار والنافع ، والخير  
والشر . .

المصائب تقع  
على أي أمة  
لترك أعمال الإيمان

وفي منهج النبوة، تكون موعودات الله الغيبية موافقة لنا، والكون مسخر لخدمتنا، إذا كنا موافقين لأمر الله تعالى، وعلى سنن النبوة، أما إن كنا مخالفين لأمر الله تعالى، مصادمين لسنن النبوة فالكون كله يكون مسلطا علينا، وفي مخالفتنا..

فالأصل هو ربط الأحوال بالأعمال، عندما تصلح أعمالنا تصلح أحوالنا، وعندما تفسد أعمالنا تفسد أحوالنا، المصائب إذا أحاطت بالناس، فبدلاً من أن يدفعوها بالامثال والطاعة، ويردونها إلى الله تعالى، فهم يرجعونها إلى الأسباب وحدها، ويعالجون المصيبة بالمعصية..

وإذا لم تتسع طرق الحلال أمامهم لدفع المصائب، يعالجونها بالدخول في الحرام، وهي لا ترتفع بفعل ما نهى الله عنه، والمصائب لم تأت من المخلوق، حتى تدفع بالمخلوق، بل هي من عند الله تعالى، وحتى نحلها لابد من التوجه إلى الله عز وجل، لا إلى المخلوق..

وهذا ما أكدته الإمام الرازي في التفسير الكبير ج ٧ ص ٢٤٨ - ٢٤٩ في تفسير قوله تعالى: ﴿أَلَا إِنَّمَا طَأْثَرُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ﴾<sup>(١)</sup> حيث عرض القولين في الآية ثم قال بعدها: «واعلم أن على كلا القولين فالمعنى: أن كل ما يصيبهم من خير أو شر فهو بقضاء الله تعالى وبتقديره» ولكن أكثرهم لا يعلمون أن الكل من الله تعالى، وذلك لأن أكثر الخلق يضيفون الحوادث إلى الأسباب المحسوسة ويقطعونها عن قضاء الله تعالى وتقديره، والحق أن الكل من الله، لأن كل موجود، فهو إما واجب الوجود لذاته أو ممكن لذاته، والواجب واحد وما سواه ممكن لذاته، والممكن لذاته لا يوجد إلا بإيجاد الواجب لذاته، وبهذا الطريق يكون الكل من الله، فاسنادها إلى غير الله يكون جهلاً بكمال الله تعالى» انتهى.

قلت: فرعون لما أظلمت ليلاليه، وخاف من كلم الله المبعوث إليه، بدأ في ذبح بني إسرائيل لتغيير الأحوال، وتبديل ما قضى وكان، والمسطور لا يمحي، والمقدور لا يزول، وقد حاول فرعون أن يدفع مصيبته ويغير أحواله، فلم يستطع لكونها خارجة عن دائرة إدراكه، وسطوة سلطانه، فشرع في ذبح بني إسرائيل ليدفع مصيبته بمعصيته، والمصائب لا ترتفع بفعل المعاصي بل تتوالى تترا، وتندافع بالردى، وبسبب أسباب فرعون الله سبحانه وتعالى أظهر قدرته..

ومنهج النبوة والدعوة عند ورود المصائب هو في الاستقامة، وامتنال أوامر الله تعالى، فالمخرج في التقوى ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا﴾<sup>(١)</sup> والسبيل هو في التوبة إلى الله تعالى، والصبر على طاعته..

عندما نزلت المصيبة على فرعون وأرسل الله عليهم الطوفان، سئل موسى عليه السلام، أن يدعو لهم ليرفع هذه المصيبة، فلما رفع الله الطوفان بدعاء موسى عليه السلام، ما تاب فرعون بعد ذلك، فأرسل الله عليه مصائب أخرى: ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالدَّمَ آيَاتٍ مُفَصَّلَاتٍ﴾<sup>(٢)</sup>.

قال الإمام الرازي في التفسير الكبير المجلد السابع ص ٢٥٠: (المسألة الثانية) قال ابن عباس: إن القوم لما قالوا لموسى: مهما أتيتنا بآية من ربك، فهي عندنا من باب السحر، ونحن لا نؤمن بها ألبتة.

وكان موسى عليه السلام رجلاً حديداً فعند ذلك دعا عليهم فاستجاب الله له فأرسل عليهم الطوفان الدائم ليلاً ونهاراً سبتاً إلى سبت، حتى كان الرجل منهم لا يرى شمساً ولا قمرًا ولا يستطيع

---

١ - سورة الطلاق: آية ٢. ٢ - سورة الأعراف: آية ١٣٣.

الخروج من داره وجاءهم الغرق فصرخوا إلى فرعون واستغاثوا به فأرسل إلى موسى عليه السلام وقال اكشف عنا العذاب فقد صارت مصر بحرًا واحدًا فإن كشفت هذا العذاب آمنّا بك.

فأزال الله عنهم المطر وأرسل الرياح فجففت الأراضي وخرج من النبات ما لم يروا مثله قط فقالوا: هذا الذي جزعنا منه خير لنا لكننا لم نشعر، فلا والله لا نؤمن بك ولا نرسل معك بني إسرائيل فنكتثوا العهد.

فأرسل الله عليهم الجراد، فأكل النبات وعظم الأمر عليهم حتى صارت عند طيرانها تغطي الشمس، ووقع بعضها على بعض في الأرض ذراعًا، فأكلت النبات، فصرخ أهل مصر، فدعا موسى عليه السلام، فأرسل الله تعالى ريحًا فاحتملت الجراد فألقته في البحر.

فنظر أهل مصر إلى أن بقية من كلتهم وزرعهم تكفيهم، فقالوا: هذا الذي بقى يكفينّا ولا نؤمن بك. فأرسل الله بعد ذلك عليهم القمل، سبًا إلى سبت، فلم يبق في أرضهم عود أخضر إلا أكلته، فصاحوا وسأل موسى عليه السلام ربه فأرسل الله عليها ريحًا حارة فأحرقتها واحتملتها الريح فألقته في البحر فلم يؤمنوا.

فأرسل الله عليهم الضفادع بعد ذلك فخرج من البحر مثل الليل الدامس ووقع في الثياب والأطعمة، فكان الرجل منهم يسقط على رأسه ذراع من الضفادع، فصرخوا إلى موسى عليه السلام، وحلفوا بآلهه لئن رفعت عنا هذا العذاب لنؤمن بك فدعا الله تعالى فأمات الضفادع، وأرسل عليها المطر فحملتها إلى البحر، ثم أظهروا الكفر والفساد.

فأرسل الله عليهم الدم فجرت أنهارهم دمًا فلم يقدرُوا على الماء العذب وبنو إسرائيل يجدون الماء العذب الطيب حتى بلغ منهم الجهد، فصرخوا وركب فرعون وأشراف قومه إلى أنهار إسرائيل فجعل يدخل الرجل منهم النهر فإذا اغترف صار في يده دمًا ومكثوا سبعة أيام في ذلك لا يشربون إلا الدم، فقال فرعون ﴿لئن كشفت عنا الرجز...﴾ إلى آخر الآية.

فهذا هو القول المرضى عند أكثر المفسرين.

قلت: الله تعالى أذاق فرعون العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر حتى يرجع ويعود إلى الله عزّ وجلّ قال تعالى: ﴿ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين ونقص من الثمرات لعلهم يذكرون﴾.

قال الإمام الرازي في تفسيرها ج ٧ ص ٢٤٧: «ظاهر الآية أنه تعالى إنما أنزل عليهم هذه المضار لأجل أن يرجعوا عن طريقة التمرد والعناد إلى الانقياد والعبودية، وذلك لأن أحوال الشدة ترقق القلب وترغب فيما عند الله والدليل عليه قوله تعالى: ﴿وإذا مسكم الضر في البحر ضل من تدعون إلا إياه﴾ (الإسراء: ٦٧) وقوله تعالى: ﴿وإذا مسه الشر فذو دعاء عريض﴾ (فصلت: ٥٤) انتهى.

قلت: فالعذاب الأدنى رحمة وفرصة للعبد، حتى يتوب ويرجع إلى الله تعالى، وفرعون لم يفعل هذا فهلك، المصائب تقع على أي أمة لترك الأعمال والإيمان، وحال المسلمين في مصائبهم الآن، مثل حالة بني إسرائيل، هم كانوا أولاد الأنبياء، ولكن بسبب ترك الدين سلط الله عليهم فرعون، والآن أمة النبي ﷺ بسبب ترك أعمال الإيمان ومسئولية هذا الدين، وخلافة النبي ﷺ في البلاغ عن الله تعالى..

بسبب ترك أمانة الدعوة، ومقاصد الرسالة، وفرائض وأركان الدين، الله سلط علينا الكفار والقتل، ولكن هذا ليس معناه عدم محبة الله تعالى للمسلمين، ومحبة للكفار الذين يقتلونهم..

ولكن هذا مثل راعي الغنم، يربي الكلاب وعند خروجه من القرية إلى الصحراء، وأمامه الغنم تمشي، فإذا خرجت من القطيع واحدة، وابتعدت عن باقي الغنم، فالراعي يرسل عليها الكلب، فيخوفها فترجع إلى جماعة الغنم، ولا يأكلها الذئب، كذلك الله يسلط غير المسلمين والظالمين على المسلمين، يبتلونهم حتى يرجعوا إلى المقصد الذي من أجله بعث الله هذه الأمة، وحتى يرجعوا إلى دينهم، ولا يأكلهم الشيطان..

فعند الراعي قيمة الغنم لا قيمة الكلب، وعند الله تعالى ليست القيمة للكفار والظالمين بل القيمة هي للمسلمين، ولكن حتى يعودوا إليه، فالله ما سلط الظالمين على المسلمين لمحبه لهم وكراهيته للمسلمين، بل هو يستخدمهم لعودة هذه الأمة المحبوبة إليه..

المسلمون لما تركوا مسئوليتهم في حفاظة هذا الدين عاقبهم الله تعالى، وسلب منهم سلاح الدين والصلاة والدعوة والدعاء، ورفع عنهم نصرته، تماما كجندي الحراسة، إذا ترك مسئوليته وغفل عن الحراسة، يعاقب على ذلك، ويُنزع منه سلاحه ويُبتلى...

المسلمون الآن عندهم الذهب والفضة، والأشياء والمالك، ولكن الله تعالى سلط عليهم الظالمين، لأنهم قلَّلوا جهد الدين وكثروا جهد الدنيا، فالصحابة رضي الله عنهم اجتهدوا في جهد الدين، حتى كانت نصره الله معهم، فالآن تأخير نصره الله تعالى عنا، هل هي من الله أم منا؟، التأخير لهذه النصره هو منا نحن لا من الله،

لو ننصر دين الله تكون نصره الله لنا ﴿إِنْ تَصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ﴾<sup>(١)</sup>.

فإذا ترك المسلمون القيام لمقصود بعثة هذه الأمة ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾<sup>(٢)</sup> صاروا إلى حال من لا يبالي الله به، في أي واد هلك، وإذا ترك المؤمن مطلوب الله سبحانه وتعالى منه، من الإيمان والأعمال الصالحة، خرج عن مقصد وجوده ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾<sup>(٣)</sup> مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُوا ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾<sup>(٤)</sup> ولم يتحقق معه موعود الله تعالى ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا﴾<sup>(٥)</sup>.

قال الإمام ابن كثير في تفسيرها ج ٣ ص ٣٠٠ «هذا وعد من الله تعالى لرسوله صلوات الله وسلامه عليه بأنه سيجعل أمته خلفاء الأرض أي أئمة الناس والولاية عليهم؛ وبهم تصلح البلاد، وتخضع لهم العباد. وليبدلنهم من بعد خوفهم أمتا وحكما فيهم وقد فعله تبارك وتعالى وله الحمد والمنة: فإنه صلى الله عليه وسلم لم يمت حتى فتح الله عليه مكة وخيبر والبحرين وسائر جزيرة العرب وأرض اليمن بكما لها. وأخذ الجزية من مجوس هجر ومن بعض أطراف الشام وهاداه هرقل ملك الروم وصاحب مصر واسكندرية وهو المقوقس، وملوك عمان

٢ - سورة آل عمران: آية ١١٠.

١ - سورة محمد: آية ٧.

٣ - سورة الذريات: آية ٥٦: ٥٨.

٤ - سورة النور: آية ٥٥.



والنجاشي ملك الحبشة الذي تملك بعد أصحمة رحمه الله وأكرمه. ثم لما مات رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واختار الله له ما عنده من الكرامة قام بالأمر بعده خليفته أبو بكر الصديق فلم شعث ما وهي بعد موته صلى الله عليه وسلم وأخذ جزيرة العرب ومهدا وبعث جيوش الإسلام إلى بلاد فارس صحبة خالد بن الوليد رضي الله عنه ففتحوا طرفا منها وقتلوا خلقا من أهلها. وجيشا آخر صحبة أبي عبيدة رضي الله عنه ومن اتبعه من الأمراء إلى أرض الشام، وثالثا صحبة عمرو بن العاص رضي الله عنه إلى بلاد مصر؛ ففتح الله للجيش الشامي في أيامه بصري ودمشق ومخاليقهما من بلاد حوران وما والاها وتوفاه الله عز وجل واختار له ما عنده من الكرامة. ومن على أهل الإسلام بأن ألهم الصديق أن يستخلف عمر الفاروق فقام بالأمر بعده قيا ما تاما لم يدر الفلك بعد الأنبياء على مثله في قوة سيرته وكمال عدله. وتم في أيامه فتح البلاد الشامية بكمالها وديار مصر إلى آخرها وأكثر إقليم فارس.

وكسر كسرى وأهانته غاية الهوان وتقهقر إلى أقصى مملكته وقصر قيصر. وانتزع يده عن بلاد الشام وانحدر إلى القسطنطينية؛ وأنفق أموالهما في سبيل الله، كما أخبر بذلك ووعد به رسول الله - عليه من ربه أتم سلام وأزكى صلاة - ثم لما كانت الدولة العثمانية امتدت الممالك الإسلامية إلى أقصى مشارق الأرض ومغاربها؛ ففتحت بلاد المغرب إلى أقصى ما هنالك الأندلس وقبرص؛ وبلاد القيروان وبلاد سبتة مما يلي البحر المحيط ومن ناحية المشرق إلى أقصى بلاد الصين؛ وقتل كسرى وباد ملكه بالكلية؛ وفتت مدائن العراق وخراسان والأهواز وقتل المسلمون من الترك مقتلة عظيمة جدا؛ وخذل الله ملكهم الأعظم خاقان، وجبى الخراج من المشارق والمغارب إلى حضرة أمير المؤمنين عثمان رضي الله عنه وذلك ببركة تلاوته ودراسته وجمعه الأمة على

حفظ القرآن؛ ولهذا ثبت في الصحيح أن رسول الله ﷺ قال: «إن الله زوي لي الأرض فرأيت مشارقتها ومغاربتها، وسيبلغ ملك أمتي ما زوي لي منها»<sup>(١)</sup> فيها نحن نتقلب فيما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله فنسأل الله الإيمان به وبرسوله والقيام بشكره على الوجه الذي يرضيه عنا» انتهى كلام الإمام ابن كثير.

أقول: الشجرة إذا أثمرت اعتني بها صاحبها، وحرص على أن يبعد عنها الحشائش والآفات، التي تحاول أن تؤذيها، وقام على سقايتها وتغذيتها، وأحاطها بالعناية والرعاية، لأنها قائمة على مقصد وجودها، أما إذا لم تثمر، وعقمت عن إنتاج ثمرها، خرجت بذلك عن مقصد وجودها، والمطلوب منها، فهنا يقوم لها صاحبها ليقطعها، ويصيرها إلى التنور، بعد أن كان يحامي عنها الليل والنهار، ويتفقدتها ويصونها من أيدي الأشرار..

كذلك الفتن والبلايا لا تظهر في العالم إلا بتغير إيمان الناس وأعمالهم، وخروج المسلمين عن مقصد وجودهم، والمطلوب منهم ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾<sup>(٢)</sup>.

لذلك كان جهد أهل الدعوة في التوضيح والبذل، والاجتهاد على إقامة أمة النبي ﷺ على الإيمان والأعمال، اللذين هما الأساس لرجوع هذه الأمة إلى مقصد وجودها والمطلوب منها..

---

١ - رواه الإمام مسلم ج٤ كتاب الفتن وأشرط الساعة - باب «هلاك هذه الأمة بعضهم ببعض»، ورواه الإمام أبو داود ج٢ أول كتاب الفتن والملاحم - باب «ذكر الفتن ودلائلها»، ورواه الإمام الترمذي ج٣ أبواب الفتن عن رسول الله ﷺ باب «سؤال النبي ﷺ ثلاثا في أمته» وقال هذا حديث صحيح، ورواه الإمام ابن ماجه ج٢ كتاب الفتن باب «ما يكون من الفتن»، ورواه الإمام أحمد ج٤ مسند الشاميين، ج٥ مسند الأنصار.

٢ - سورة الروم: آية ٤١.

منهج النبوة جاء  
بنقض اليقين  
على كل ما سوى الله تعالى

ولنرجع إلى الكليم موسى عليه الصلاة والتسليم: ﴿لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةً لأُولِي الْأَلْبَابِ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ (١١).

فقد أقام الرسول موسى عليه السلام التقوى في قومه، وبث الإيمان في أصحابه، وهو في كل هذا مستمر في دعوته، سائر إلى مقصوده: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ فَاَسَأَلَ بَنِي إِسْرَائِيلَ إِذْ جَاءَهُمْ فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا مُوسَى مَسْحُورًا﴾ (١٠) قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَائِرٍ وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا فِرْعَوْنُ مَثْبُورًا﴾ (٢) ولم يستجب فرعون للإيمان، وتلثم بالطغيان، حتى رفع الكليم موسى عليه الصلاة والتسليم يديه، يدعو عليه: ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّوهُ عَنِ سَبِيلِكَ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾ (٣) قَالَ قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمَا فَاسْتَقِيمَا وَلَا تَتَّبِعَانِ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (٤).

ولقد هتف الكليم موسى عليه الصلاة والتسليم بهذه الدعوات، بعد أن وصلت الدعوة إلى منتهاها، وتوعد سبيلها ومعناها، وقامت الحجة الرسالية على المستكبرين، القائلين صداً لرسولهم ﴿قَالُوا أَجِئْتَنَا لْتَلْفِتَنَا عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا وَتَكُونَ لَكُمَا الْكِبْرِيَاءُ فِي الْأَرْضِ وَمَا نَحْنُ لَكُمَا بِمُؤْمِنِينَ﴾ (٤). المعلنين أمام نبيهم عدم الإيمان ولو جاءت الآيات، وظهرت على يديه المعجزات: ﴿وَقَالُوا مَهْمَا تَأْتِنَا بِهِ مِنْ آيَةٍ لِّتَسْحَرَنَا بِهَا فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ (٥).

٢ - سورة الإسراء: آية ١٠١، ١٠٢.

١ - سورة يوسف: آية ١١١.

٤ - سورة يونس: آية ٧٨.

٣ - سورة يونس: آية ٨٨، ٨٩.

٥ - سورة الأعراف: آية ١٣٢.

ولقد أجاب الله عزّ وجلّ تعالى دعاء نبيه بقوله ﴿قَدْ أُجِيتَ دَعْوَتُكُمَا﴾ وأمر عزّ وجلّ رسوله عليه السلام بأمره الأعلى، وكلمته الكبرى، ولم يكن هذا الأمر بالمواجهة للظالمين، ولا طرح المستكبرين، بل أمره بالاستقامة مع المؤمنين، وفق سبل المرسلين، ما أمره عزّ وجلّ بعد قيام الحجة الرسالية، على فرعون وقومه وتجره وعتوه، بأن يثب على سلطانه، أو يسعى للاستيلاء على مكانه..

فمنهج الأنبياء والدعوة لا يفتقر إلى السلطان، ولا يعوزه علو المكان، بل هو عالي الأركان، أشم الذرى..

لذلك فللاستفادة من أي شيء، فلا بد من جهد الإيمان والأعمال، فالذين في مقابلة الأشياء المادية آمنوا بقدرة الله تعالى، فازوا ونجحوا، سواء أكان عندهم الأسباب أم لا، والذين كان عندهم التكذيب بالأعمال خسروا، ولو معهم جميع الأسباب المادية.

النبي ﷺ أقام أمته على أساس اليقين على دعوة الكلمة، التي تُصغّر الدنيا وتعظم الله تعالى، في مقابلة جميع الأسباب المادية إلى يوم القيامة، وأن هذه الأسباب ليست هي الفاعلة الجاعلة الموحدة، فهي ليست باطلا محضا فنفيها، وليست حقا محضا فنغمس فيها..

الأسباب ليست هي المتحكمة في الكون، لأن فوقها مسببها وهو الله سبحانه وتعالى فنعمل بالأسباب والقلب متوكل على المسبب لها عز وجل القاهر فوق عباده..

والله سبحانه وتعالى جعل لنا الأسباب في هذه الحياة الدنيا للابتلاء والاختبار، هل نتوكل عليها وننسى الله تعالى، أم نتوكل على الله تعالى مسبب الأسباب وحده لا شريك له، ونرى أن له

عز وجل فيها مشيئة وسنة يمضيها، ففسير على الأسباب للسنة في ذلك، وليس من شرطها في سيرنا عليها أن تفي لنا بالملوب، بل قد يحدث معنا عكس ما أردنا، لذلك لو تحقق لنا في تناول الأسباب مرادنا أو لم يتحقق، فلا نعود باللوم على السبب، بل نفوض الأمر إلى مسبب الأسباب سبحانه وتعالى، ونقول «قدر الله وما شاء فعل» فنضيف الأمر إلى المشيئة، حيث أن الأسباب لا تعطي ولا تمنع إلا بإذن الله تعالى.

والله سبحانه يريد منا أن ننشغل بالأسباب بجوارحنا، فنغرس الحب ونسقى الماء ونحرث الأرض، مع التوكل عليه بقلوبنا ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ﴾ (٦٣) أَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ ﴿٦٤﴾ (١).

في إخراج الزرع النتائج ليست في يد الأسباب، بل في يد الله تعالى، كما في قصة أصحاب الجنة: ﴿إِنَّا بَلَوْنَاهُمْ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ إِذْ أَقْسَمُوا لَيَصْرِمُنَّهَا مُصْبِحِينَ﴾ (١٧) وَلَا يَسْتَحْيُونَ ﴿١٨﴾ فَطَافَ عَلَيْهَا طَائِفٌ مِّن رَّبِّكَ وَهُمْ نَائِمُونَ ﴿١٩﴾ فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ ﴿٢٠﴾ (٢).

كذلك في انجاب الولد ليس التزاوج شرطاً فيه، فعيسى عليه السلام جاء بغير أب، وقد يكون التزاوج ولا يكون الولد ﴿وَيَجْعَلُ مَن يَشَاءُ عَقِيمًا﴾ هناك فرق بين عطاء الله بالأسباب، وعطائه بذاته وهو المسبب لها سبحانه، في قصة هاجر عليها السلام، عندما كانت مع رضيعها في واد غير ذي زرع، الله تعالى قرر فيما حدث معها، تأصيل الإيمان في النفس، بأن مع أمر الله تعالى لا يضيع الإنسان، بل تكون العناية والحفاظة والرعاية مع موافقة الأمر..

١- سورة الواقعة آية: ٦٣: ٦٤.

٢- سورة القلم آية: ١٧: ٢٠.

إذا تيقنت قلوبنا أننا مع حفظنا لأمر الله تعالى وسنة رسوله ﷺ فإن الله يحفظنا، ومع استفادنا جميع أسبابنا، لا يضيعنا الله عز وجل «يا غلام إني أعلمك كلمات: احفظ الله يحفظك، احفظ الله تجده تجاهك إذا سألت فاسأل الله، وإذا استعنت فاستعن بالله، واعلم أن الأمة لو اجتمعت على أن ينفعوك بشيء لن ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك، وإن اجتمعوا على أن يضروك بشيء لم يضروك إلا بشيء قد كتبه الله عليك، رفعت الأقلام وجفت الصحف»<sup>(١)</sup>.

النبي ﷺ أقام أمته مع الأشياء المادية، التي تناول الأسباب الحسية، على أقوى ما يكون من الوسع والطاقة، على طريق الأسباب اليقينية الغيبية، كالصلاة والدعاء والصدقة والذكر والاستغفار.

﴿قُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا ۖ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا ۖ وَيُمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَيَجْعَلْ لَكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَارًا ۚ مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا ۚ﴾<sup>(٢)</sup>.

هذه كلها طرق للمؤمنين، أما طريق غير المؤمنين فهو طريق الاعتماد على الأشياء، والأسباب غير اليقينية بمفردها، طريق التأثر والاعتماد على الحسيات وحدها، واليقين على المشاهد المحسوس، وإضافة النفع والضرر، إلى الأسباب الحسية بذاتها استقلالاً، مع الغفلة والعصيان لرب البرية، وهذه الطرق مُفَتَّحة الأبواب على كل الأشياء، من حلها ومن غير حلها: ﴿فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً ۖ إِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ ۚ فَقُطِعَ دَابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾<sup>(٣)</sup>.

١ - رواه الإمام الترمذي وقال حديث حسن صحيح.

٢ - سورة نوح آية: ١٠: ١٣. ٣ - سورة الأنعام آية: ٤٤.

لذا إذا كثر أهل الدين، وكان ترتيبهم أولاً قضاء الحوائج، ثم متطلبات الدين، فالله تعالى لا يغير بهم الباطل، أما لو كانوا قليلاً، وهم يقدمون أولاً متطلبات الدين على الحوائج، فالله يغير بهم..

الآن المسلمون جعلوا الحاجات مقصد حياتهم، وألقوا وراء ظهورهم الحقائق التي في القبر والحشر والصراط، وجعلوا أهواء وشهوات الدنيا مقصد حياة، فالله تعالى جعل الهموم على قلوبهم بذلك، أما من عرف منهم المقصد، فالله عز وجل يجعل له الطمأنينة ويستجيب دعاءه..

غير المسلمين معهم أسبابهم، ولكن ينزع الله منهم الطمأنينة، وتتحول حياتهم ضنكا بسبب فقدها، وطريق المؤمنين لا يعتمد على الوسائط وحدها فيه، بل مفاتيحه الإيمان والتقوى، وثمراته بركات السماء والأرض ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾<sup>(١)</sup>.

منهج النبوة جاء بنقض يقين الأكثرية، والحكومة والزراعة والصناعة والمال، وما كان من الاعتماد والثقة من الإنسان عليها، وأنها وحدها الفاعلة الجاعلة..

فرسول الله ﷺ بين أن هذه الأشياء وحدها، ليس فيها الفلاح والفور، وأن كل هذا في قدرة الله تعالى، وفاعليته وحده، ويكفي تناول المقدور من هذه الأسباب بعد استفاد الوسع والطاقة، فينميها الله تبارك وتعالى، ويجعل فيها القوة والنصرة..

---

١- سورة الأعراف آية: ٩٨.



النبي ﷺ ما ترك واحد من أمته، إلا وحوله إلى اليقين الصحيح، وجمعهم على الإيمان والكلمة، ورغبهم في الجهد والتضحية، لتحصيل هذا اليقين، والله تعالى بين مواعيد كلماته مع الأمم الأولى ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى﴾ ٣٢ ﴿وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْدَى﴾ ٣٤ ﴿أَعْنَدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهُوَ يَرَى﴾ ٣٥ ﴿أَمْ لَمْ يُنَبِّأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى﴾ ٣٦ ﴿وَأِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى﴾ ٣٧ ﴿أَلَا تَرَى وَاِزْرَةً وَزَرَ أُخْرَى﴾ ٣٨ ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ ٣٩ ﴿وَأَنْ سَعْيُهُ سَوْفَ يَرَى﴾ ٤٠ ﴿ثُمَّ يُجْزَاهُ الْجَزَاءُ الْأَوْفَى﴾ ٤١ ﴿وَأَنْ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى﴾ ٤٢ ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى﴾ ٤٣ ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتَ وَأَحْيَا﴾ ٤٤ ﴿وَأَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى﴾ ٤٥ ﴿مِنْ نُّطْفَةٍ إِذَا تُمْنَى﴾ ٤٦ ﴿وَأَنْ عَلَيْهِ النَّشْأَةُ الْأُخْرَى﴾ ٤٧ ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنَى وَأَقْنَى﴾ ٤٨ ﴿وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشَّعْرَى﴾ ٤٩ ﴿وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَى﴾ ٥٠ ﴿وَتَمُودَ فَمَا أَبْقَى﴾ ٥١ ﴿وَقَوْمَ نُوحٍ مِنْ قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا هُمْ أَظْلَمَ وَأَطْعَمَ﴾ ٥٢ ﴿وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَهْوَى﴾ ٥٣ ﴿فَغَشَّاهَا مَا عَشَى﴾ ٥٤ ﴿فَبَآيَ آلَ رَبِّكَ تَتَمَارَى﴾ ٥٥ ﴿هَذَا نَذِيرٌ مِنَ النُّذُرِ الْأُولَى﴾ ٥٦ ﴿أَزِفَتِ الْآزِفَةُ﴾ ٥٧ ﴿لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ﴾ ٥٨ ﴿أَفَمِنْ هَذَا الْحَدِيثِ تَعْجَبُونَ﴾ ٥٩ ﴿وَتَضْحَكُونَ وَلَا تَبْكُونَ﴾ ٦٠ <sup>(١)</sup>

الكون خلقه الله تعالى وأبدعه، وخلق فيه الأسباب وتأثيرها، فالنار تحرق والماء يغرق، وهذه الأشياء تحتاج في تأثيرها إلى أمر الله تعالى، فالله تعالى على كل شيء قدير، وهذه الأسباب لا تقدر على شيء بدون أمر الله تعالى، لذلك عندما تكون المقابلة بين أمر الله تعالى وبين السبب، فالؤمن الحقيقي يختار أمر الله تعالى، فالتجارة جعلها الله سببا لحصول المال والمكاسب، ومن وراء التجارة هناك الأوامر والنواهي من الله تعالى فيها، فالتجارة التي تكون موافقة لأمر الله تعالى جعلها الله مباحة لنا، وأمرنا بتناولها، وجعل كسب الحلال

لنا فيها فريضة بعد الفريضة، والتجارة التي تخالف أمر الله تعالى جعلها الله عز وجل لنا محظورة، غير مباحة أو محرمة ونهانا عنها، فالمؤمن لا ينقض أمر الله تعالى من أجل مكاسب التجارة، أما غير المؤمن فينقض أمر الله تعالى لأجل المكاسب والتجارة، المؤمن الحقيقي هو الذي يختار السبب الحلال الموافق لأمر الله عز وجل ويترك السبب الحرام..

ليس معنى السعادة أن تكون عندنا الأسباب، فإذا ما فقدناها فنحن في الخسارة بل الفائز من امتثل أمر الله تعالى، وعندما يمتثل الإنسان لأمر الله تعالى يكون في الطمأنينة، ولو في الظاهر أسباب الدنيا غير موجودة، لأن الله جعل الراحة في طاعته وليس في الأشياء والأسباب، فليس أساس قيام الدعوة للدين على وجود المال، وإلا لصير الله تعالى مع النبي ﷺ جبال مكة ذهباً وفضة، لفهم الناس أن الدين لا يقوم إلا بالمال، ولكن الدين جاء بالمجاهدة والتضحية من النبي ﷺ وأصحابه رضياً.

فقد أبطل الله تعالى مع الأقوام التي سلفت، اليقين الفاسد على المال، أن فيه الفوز والفلاح، وذلك في قصة قارون لما أفسد فيه وطغى ﴿فَخَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُنْتَصِرِينَ﴾ (٨١) وَأَصْحَابُ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ يَقُولُونَ وَيَكَآنَ اللَّهُ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَوْلَا أَنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بَنَّا وَيَكَآنَ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ ﴿٨٢﴾ تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴿٨٣﴾ (١)

وأبطل الله تعالى مع الأقوام التي سلفت اليقين الفاسد على الملك  
 في قصة فرعون ﴿وَأَسْتَكْبَرُ هُوَ وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَظَنُوا أَنَّهُمْ  
 إِلَيْنَا لَا يُرْجَعُونَ﴾ (٣٩) فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ فَانَظَرُ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ  
 الظَّالِمِينَ ﴿٤٠﴾ وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّةً يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يُنصَرُونَ ﴿٤١﴾  
 وَاتَّبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ ﴿٤٢﴾ (١).

واليقين الفاسد على القوة مع قوم هود، الذين عصوا الله تعالى  
 فيها واستكبروا بها ﴿فَأَمَّا عَادٌ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَقَالُوا مَنْ  
 أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَكَانُوا بِآيَاتِنَا  
 يَجْحَدُونَ﴾ (١٥) فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي أَيَّامٍ نَحْسَاتٍ لَنُذِيقَهُمْ عَذَابَ  
 الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَخْزَىٰ وَهُمْ لَا يُنصَرُونَ ﴿١٦﴾ (٢).

وعلى التجارة في قوم شعيب، الذين طففوا فيها المكاييل،  
 وبخسوا الناس أشياءهم، وحادوا عن السبيل..

منهج النبوة كان في تغيير أسس اليقين، على الحياة المادية الباطلة،  
 إلى حياة النبي ﷺ وجهد الإيمان والأعمال، فالنصرة من عند الله  
 تعالى، وكذلك البركة، وهما على كمال الإيمان والتقوى ﴿وَمَنْ يَتَّقِ  
 اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا﴾ (٢) وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ  
 حَسْبُهُ إِنَّ اللَّهَ بَالِغُ أَمْرِهِ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا ﴿٣﴾ (٣).

باب من حيث لا يحتسب، هو باب اليقين على موعود الله تعالى  
 الغيبي، غير المحسوب أو المحسوس، فكل الكذب الموجود الآن في العالم  
 لأن يقين الناس قد تعاظم على المال وحده، وعندهم يقين أن تتغير  
 حياتهم بالمال، والله تعالى لم يجعل اصلاح الدنيا والآخرة إلا بالدين  
 وجهد الإيمان والأعمال الصالحة..

١ - سورة القصص آية: ٣٩: ٤٢. ٢ - سورة فصلت آية: ١٥، ١٦.

٣ - سورة الطلاق آية: ٢، ٣.

الاستعجال لا يصدر  
إلا من الجاهل

وقد يتصور البعض، بالحسابات البشرية المحدودة، عدم فاعليه :  
وقوة الإيمان والأعمال الصالحة، وضعف ووهن منهج الاستقامة،  
واتباع الوحي في ذلك، فيرون هذا دربا من السطحية، ودروشة غير  
مجدية، فيبدأون في التقدم على الوحي في هذا، متعللين بالحجج  
الواهيات، متبعين للنظريات العقيمت، للمغضوب عليهم والضالين،  
فيردون الأمر من الله تعالى، ومن رسوله ﷺ ويخالفون النص وراء  
النص، بدعوى ترك الواجب إلى ما هو أوجب، والمطلوب على  
سبيل الختم والإلزام، من أمر الله تعالى أو أمر رسوله ﷺ مما هو  
طاعة من الطاعات، إلى ما هو أوجب وألزم في زعمهم، وهو قيام  
الحكم والتمكين للشرع . .

ولم يدروا أو يتفطنوا إلى أن قيام الحكم، ووجوب الإمامة  
والخلافة، إنما هو فرض كفاية، كالجهاد وطلب العلم، أي أن فعل  
البعض كاف في الإتيان به، فإذا قام بها من هو من أهلها سقط،  
ففرضها على الكفاية، وإن لم يقم بها أحد تعلق الوجوب بفريقين من  
الناس: أولهما: أهل الاختيار، حتى يختاروا إماماً للأمة .

وثانيهما: أهل الإمامة حتى ينتصب أحدهم للإمامة، ويتحمل  
مسئوليتها عن الأمة، وليس على أحد من الأمة غير هذين الفريقين  
السابقين، وهما أهل الاختيار أو أهل الإمامة، في تأخير الإمامة  
أو الخلافة حرج ولا مآثم . .

وهو ما أورده الإمام الماوردي في «الأحكام السلطانية والولايات  
الدينية» ص ٥ حيث قال رحمه الله: «فإذا ثبت وجوب الإمامة ففرضها  
على الكفاية كالجهاد وطلب العلم، فإذا قام بها من هو من أهلها سقط  
ففرضها على الكفاية. وإن لم يقم بها أحد خرج من الناس فريقان:

أحدهما أهل الاختيار حتى يختاروا إماماً للأمة، والثاني أهل الإمامة حتى ينتصب أحدهم للإمامة، وليس على من عدا هذين الفريقين من الأمة في تأخير الإمامة حرج ولا مأثم، وإذا تميز هذان الفريقان من الأمة في فرض الإمامة وجب أن يعتبر كل فريق منهما بالشروط المعتمدة فيه..

فأما أهل الاختيار فالشروط المعتمدة فيهم ثلاثة:

أحدها: العدالة الجامعة لشروطها.

والثاني: العلم الذي يتوصل به إلى معرفة من يستحق الإمامة على الشروط المعتمدة فيها.

والثالث: الرأي والحكمة المؤديان إلى اختيار من هو للإمامة أصلح وبتدبير المصالح أقوم وأعرف، وليس لمن كان في بلد الإمام على غيره من أهل البلاد فضل مزية تقدم بها عليه وإنما صار من يحضر ببلد الإمام متولياً لعقد الإمامة عرفاً لا شريعاً؛ لسبوق علمهم بموته ولأن من يصلح للخلافة في الأغلب موجودون في بلده.

(فصل) وأما أهل الإمامة فالشروط المعتمدة فيهم سبعة.

أحدها: العدالة على شروطها الجامعة.

والثاني: العلم المؤدي إلى الاجتهاد في النوازل والأحكام.

والثالث: سلامة الخواص من السمع والبصر واللسان ليصح معها مباشرة ما يدرك بها.

والرابع: سلامة الأعضاء من نقص يمنع عن استيفاء الحركة وسرعة النهوض.

والخامس: الرأي المفضي إلى سياسة الرعية وتدبير المصالح.

والسادس: الشجاعة والنجدة المؤدية إلى حماية البيضة وجهاد العدو.

والسابع: النسب وهو أن يكون من قريش لورود النص فيه وانعقاد الإجماع عليه» انتهى كلام الإمام الماوردي.

إذا فالتمكن في الأرض، إنما يكون بموافقة الأمر والشرع، وعدم الاستعجال في المقدور، لا بعكس ذلك، ولا بالمخالفة للأوامر العليا من الله تعالى، أو رسوله ﷺ بدعاوي بشرية، أو تصورات نفسية..

قال الإمام الرازي في تفسيره المجلد ٧ ص ٤٣٤:

وأما قوله تعالى: ﴿فاستقيما﴾ يعني فاستقيما على الدعوة والرسالة، والزيادة في إلزام الحجة، فقد لبث نوح في قومه ألف سنة إلا قليلا، فلا تستعجلا، قال ابن جريج: إن فرعون لبث بعد هذا الدعاء أربعين سنة.

وأما قوله تعالى ﴿ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون﴾ ففيه بحثان: البحث الأول: المعنى: لا تتبعان سبيل الجاهلين الذين يظنون أنه متى كان الدعاء مجابا كان المقصود حاصلًا في الحال، فربما أجاب الله تعالى دعاء إنسان في مطلوبه، إلا أنه إنما يوصله إليه في وقته المقدور، والاستعجال لا يصدر إلا من الجهال، وهذا كما قال لنوح عليه السلام: ﴿إني أعظك أن تكون من الجاهلين﴾ {هود: ٤٦} وأعلم أن هذا النهي لا يدل على أن ذلك قد صدر من موسى عليه السلام كما أن قوله تعالى ﴿لئن أشركت ليحبطن عملك﴾ لا يدل على صدور الشرك منه» انتهى كلام الإمام الرازي.

قلت: فانظر إلى قوله رحمه الله تعالى، في تفسير الأمر من الله عز وجل في الآية، بأن معناه: «يعني فاستقيما على الدعوة والرسالة، والزيادة في إلزام الحجة، فقد لبث نوح في قومه ألف سنة إلا قليلا، فلا تستعجلا، قال ابن جريج: إن فرعون لبث بعد هذا الدعاء أربعين سنة».

أقول: وهل يقوم أهل الدعوة في هذه الأيام، إلا بالاستقامة على الدعوة والرسالة، والزيادة في إلزام الحجة، وعدم الاستعجال بمسابقة المقدور من الله تعالى بل بالتسليم الكامل لإرادته وتدييره، ثم بعد ذلك يُرمون بأنهم السليبيون الذين لا يتحركون، وهل الحركة والمسابقة والاستعجال إلا طريق الجهال؟!...

فمن يعرف الغيب المحجوب، ومن نظر إلى المقدور، فعلم بنظره فيه المشيئة العليا، وأن إرادة الله تعالى هي التغيير والتبديل، ومن يدعى أن هذا التغيير والتبديل إنما هو هذه الساعة، وتلك اللحظة، وأن الاجابة الفورية الآن مكفولة بمجرد الدعاء، وهذا شأن الذين لا يعلمون، كما قرر ذلك هذا الإمام الجليل بقوله: «وأما قوله تعالى ﴿ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون﴾ ففيه بحثان: البحث الأول: المعنى: لا تتبعان سبيل الجاهلين الذين يظنون أنه متى كان الدعاء مجابا كان المقصود حاصلا في الحال، فربما أجاب الله تعالى دعاء إنسان في مطلوبه، إلا أنه إنما يوصله إليه في وقته المقدور، والاستعجال لا يصدر إلا من الجهال» انتهى.

وقال الإمام القرطبي في تفسيره ج ٥ ص ٣٢١ «قال الفراء وغيره: أمر بالاستقامة على أمرهما والثبات عليه من دعاء فرعون وقومه إلى الإيمان، إلى أن يأتيهما تأويل الإجابة. قال محمد بن علي وابن جريج: مكث فرعون وقومه بعد هذه الإجابة أربعين سنة ثم أهلكوا. وقيل:



«استقيما» أي على الدعاء، والاستقامة في الدعاء ترك الاستعجال في حصول المقصود، ولا يسقط الاستعجال من القلب إلا باستقامة السكينة فيه، ولا تكون تلك السكينة إلا بالرضا الحسن لجميع ما يبدو من الغيب» انتهى كلام الإمام القرطبي.

قلت: فانظر إلى قوله رحمه الله «والاستقامة في الدعاء ترك الاستعجال في حصول المقصود»، فالله تعالى عندما أهلك فرعون، لم يهلكه بعدما نزع منه ملكه وسلطانه، وصيره فقيرا، ولكنه أهلكه في ملكه وسلطانه وغناه، وكذلك قارون والنمرود، لذلك عندما دعي موسى عليه السلام قال الله عز وجل له: ﴿قَدْ اجِيتْ دَعْوَتَكَمَا فَاسْتَقِيمَا﴾.

أي عندما يعتمد أعداء الله، على الملك والقوة والمال والدنيا، لا تجعلوا اعتمادكم أنتم على ذلك فقط، وتجعلوه مقصد حياتكم، بل استقيما في جهد الإيمان والأعمال، فهو مقصد خلقكم الحقيقي، وأنا أنصركم بأقل أسباب الدنيا المنظورة، بعد أن أنميها، وأجعل نصرتي فيها، طالما أنكم أستفدتم وسعكم في تناولها، وبذلكم جهدكم فيها، مثلما فعلت بالسابقين قبلكم، المصطفين الأخيار، واجعلوا نظركم إلى الدنيا على سبيل الوسائل، للوصول إلى المقاصد، فهي معبر وممر لا إقامة ومستقر..

﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَرْنَاهَا تَدْمِيرًا﴾ (١٦) ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا﴾ (١٧) ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدِ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلَاهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا﴾ (١٨) ﴿وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا﴾ (١٩) ﴿كُلًّا نُمِدُّ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ

رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا ﴿٢٠﴾ انْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ  
وَلِلْآخِرَةِ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا ﴿٢١﴾ .

فالذين لا يعلمون ضلوا عن سبيل الهدى، وجهد الإيمان  
والأعمال، وانقطعوا بالوسائل عن المقاصد ﴿٢٠﴾ لله الأمر من قبلُ ومن بعدُ  
وَيَوْمَئِذٍ يَقَرِّحُ الْمُؤْمِنُونَ ﴿٤﴾ بَنَصْرِ اللَّهِ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٥﴾  
وَعَدَ اللَّهُ لَا يَخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٦﴾ يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ  
الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ ﴿٧﴾ ﴿٢١﴾ .

لا يعلمون شيئاً عن جهد الإيمان والاستقامة، القائم به الدعاة في  
الدنيا، ماذا يقع به من الأثر في الآخرة، لا يتصورون ذلك ولا  
يعقلوه، فكل الذين اقتصروا على الأسباب المادية وحدها، ولم يمثلوا  
الامتثال الكامل لأوامر الشرع، ولم يحتملوا الأعمال والتكاليف،  
انحرفوا عن حقيقة الإيمان والأعمال، والإيمان عند هذه الحالة، مجرد  
ألفاظ، والأعمال عبارة عن صور وأشكال ﴿٢٠﴾ بَلِ ادَّارَكَ عِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ  
بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِّنْهَا بَلْ هُمْ مِّنْهَا عَمُونَ ﴿٢١﴾ .

---

١ - سورة الإسراء: آية ١٦ : ٢١ .

٢ - سورة الروم: آية ٣ : ٧ .

٣ - سورة النمل: آية ٦٦ .

منهج النبوة نفي لتأثير

المخلوق

في قدرة وإرادة الخالق

والآن لإحياء حقائق الإيمان والأعمال، لابد من تحقق الالتزام بالتابعة لسنن النبي ﷺ، ومن تغيير مقاصدنا والمسلمين، من الدنيا إلى الآخرة..

قال الإمام ابن كثير ج ٣ ص ٢٩٩ في قوله تعالى ﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾: «أي اتبعوا كتاب الله وسنة رسوله. وقوله تعالى ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ أي تتولوا عنه وتتركوا ما جاءكم به ﴿فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ﴾ أي إبلاغ الرسالة وأداء الأمانة ﴿وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ﴾ أي بقبول ذلك وتعظيمه والقيام بمقتضاه ﴿وَإِنْ تَطِيعُوهُ تَهْتَدُوا﴾ وذلك لأنه يدعو إلى صراط مستقيم ﴿صِرَاطَ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ الآية وقوله تعالى ﴿وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾ كقوله تعالى ﴿فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ﴾ وقوله ﴿فَذَكَرْنَاكَ أَنْتَ مَذْكُورٌ لَسْتُ عَلَيْهِمْ بِمَصِيطَرٍ﴾ قال وهب بن منبه، أوحى الله إلى نبي من أنبياء بني إسرائيل يقال له شعيا أن قم في بني إسرائيل فأني سأطلق لسانك بوحي فقام فقال: يا سماء اسمعي ويا أرض أنصتي فإن الله يريد أن يقضى شأننا ويدبر أمرا هو منفذه إنه يريد أن يحول الريف إلى الفلاة والآجام في الغيطان والأنهار في الصحارى والنعمة في الفقراء والمملك في الرعاة ويريد أن يبعث أميا من الأميين ليس بفظ ولا غليظ ولا صخاب في الأسواق لو يمر على السراج لم يطفئه من سكينته ولو يمشي على القصب واليابس لم يسمع من تحت قدميه، أبعثه بشيرا ونذيرا لا يقول إحننا أفتح به أعينا عميا وآذانا صما وقلوبا غلفا، وأسدده بكل أمر جميل، وأهب له كل خلق كريم، وأجعل السكينة لباسه والبر شعاره والتقوى ضميره، والحكمة منطقته؛ والصدق والوفاء طبيعته، والعفو والمعروف خلقه، والحق شريعته والعدل سيرته، والهدى

إمامه، والإسلام ملته، وأحمد اسمه، أهدي به بعد الضلالة، وأعلم به من الجهالة، وأرفع به بعد الخمالة، وأعرف به بعد النكرة، وأكثر به بعد القلة، وأغني به بعد العيلة، وأجمع به بعد الفرقة، وأؤلف به بين أمم متفرقة، وقلوب مختلفة، وأهواء مشتتة، وأستنقذ به فئاما من الناس عظيما من الهلكة، وأجعل أمته خير أمة أخرجت للناس يأْمرون بالمعروف وينهون عن المنكر موحيدين مؤمنين مخلصين مصدقين بما جاءت به الرسل. رواه ابن أبي حاتم انتهى كلام الإمام ابن كثير.

الآن في كل الدنيا صارت التحولات في الإرادة، لليقين والتوكل على كل ما سوى الله تعالى، وصارت الإرادة لليقين بالمال، والكثرة والمادة والقوة، فنجتهد على تحول هذا الإيمان الفاسد، من كل ما سوى الله تعالى، ومن الأغيار، إلى اليقين والتوكل على الله تعالى وحده لا شريك له، وعلى ذاته وصفاته وقيوميته..

في كل الدنيا هناك العمل على تعظيم المخلوق، والتأثر والخوف من المخلوق، فنعمل على تبديل هذا إلى اليقين، على الغيب الموعود من الله تعالى، ونغير الطلب والقصد، من غير الله إلى الله تعالى وحده..

كما قال تعالى ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي إِنَّكُمْ مُّتَّبِعُونَ﴾ (٥٢) فَأَرْسَلْنَا فِرْعَوْنَ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ (٥٣) إِنَّ هَؤُلَاءِ لَشُرُذِمَةٌ قَلِيلُونَ (٥٤) وَإِنَّهُمْ لَنَا لَغَائِظُونَ (٥٥) وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَاذِرُونَ (٥٦) فَأَخْرَجْنَاهُمْ مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ (٥٧) وَرَكْنُوْزٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ (٥٨) كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَآئِيلَ (٥٩) فَاتَّبَعُوهُمْ مُّشْرِقِينَ (٦٠) فَلَمَّا تَرَاءَى الْجَمْعَانِ قَالَ أَصْحَابُ مُوسَىٰ إِنَّا لَمُدْرِكُونَ (٦١) قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ (٦٢) ﴿١﴾

قال الإمام الرازي في تفسيره المجلد الثاني عشر ص ١٢٧ :

«أما قوله تعالى ﴿فَاتَّبِعُوهُمْ﴾ أي فلاحقوهم، وقرئ فأتبعوهم مشرقين داخلين في وقت الشروق من أشرقت الشمس شروقا إذا طلعت أما قوله تعالى ﴿فلما تراءى الجمعان﴾ أي رأى بعضهم بعضا، قال أصحاب موسى ﴿إنا لمدركون﴾ أي ملحقون ﴿قالوا أؤذينا من قبل أن تأتينا ومن بعد ما جئتنا﴾ {الأعراف: ١٢٩} كانوا يذبحون أبناءنا، من قبل أن تأتينا ومن بعد ما جئتنا يدركوننا، أي في الساعة فيقتلوننا وقرئ ﴿فلما تراءت الفئتان﴾ إنا لمدركون بتشديد الدال وكسر الراء من أدرك الشيء إذا تتابع ففنى، ومنه قوله تعالى ﴿بل أدرك علمهم في الآخرة﴾ {النمل: ٦٦}.

قال الحسن: جهلوا علم الآخرة.

والمعنى: إنا لمتابعون في الهلاك على أيديهم حتى لا يبقى منا أحد فعند ذلك قال لهم كلا وذلك كالمنع مما توهموه.

ثم قوى نفوسهم بأمرين:

أحدهما: قوله «إن معي ربي» وهذا دلالة النصر والتكفل بالمعونة.

الثاني: قوله «سيهدين» والهدى هو طريق النجاة والخلاص، وإذا دلّه على طريق نجاته وهلاك أعدائه، فقد بلغ النهاية في النصر انتهى.

قلت: قوم موسى عليه السلام لما قالوا «إنا لمدركون» كان ذلك ضعفا في إيمانهم، حيث رأوا قدرة المخلوق، وقوة المخلوق، بخلاف الكليم عليه الصلاة والتسليم، فقد أنكر بقوله «كلا» قدرة فرعون، وقدرة البحر، وفاعلية كل منهما، وهذا هو معنى كلمة التوحيد وكلمة التقوى، فلا إله إلا الله نفى وإثبات، نفى لقدرة وقوة كل ما سوى الله مع الله، نفى لقدرة وقوة كل من البحر وفرعون، وإبطال لفاعلية المشاهد المحسوس أمام الغيب الموعود، نفى لقوة ما يُدرك أمام ما لا يُدرك، وما يُرى أمام ما لا يُرى، وما يُحس أمام ما لا يُحس، نفى

لتأثير المخلوق في قدرة وإرادة الخالق، وإثبات القدرة والقوة والتأثير والفاعلية كلها لله تعالى وحده لا شريك له، إثبات الاستعانة والاستغاثة والطلب والتوكل والقصد له سبحانه وحده لا سواه وهذا يقين الكلمة الذي كان في قلب الكليم عليه الصلاة والتسليم، وهذا هو اليقين الصحيح على لا إله إلا الله، فلا معبود بحق يخضع له ويطاع إلا الله.

أصحاب موسى عليه السلام عندما قالوا «إنا لمدركون»، خافوا على أنفسهم لأنهم بين موتين، موت بيد فرعون أو الغرق في البحر، ولكن موسى عليه السلام رفض ما تراه العيون، ورد الظنون، وهدى الحائرين، فقال زجرًا لهم «كلا إن معي ربي سيهدين»..

أي لا يقتلنا فرعون وجنوده، ولا يغرقنا البحر بأمواجه، لأن الغرق في يد الله تعالى، والقتل في يد الله أيضا، ولما رأى الله تعالى في قلب كليمه عليه السلام، عدم التأثر من المنظرين، منظر جند فرعون من ورائهم، والبحر من أمامهم، وأن في قلبه التوكل واليقين الراسخ عليه، أعطاه الله تعالى معجزته، وسخر له أسباب المادة، وفلق له البحر طرقا كالجبال، فظهرت الآية الكبرى، وخضع الماء الهائل لسلطان الله العظيم..

وهو ما ذكره الإمام الطبري في تفسيره المجلد ١١ ص ٩٩ قال «حدثنا ابن حميد، قال: ثنا سلمة، قال: ثنى محمد بن إسحاق، قال: أوحى الله فيما ذكر إلى البحر: إذا ضربك موسى بعصاه فانفلق له، قال: فبات البحر يضرب بعضه بعضا فرقا من الله، وانتظار أمره، وأوحى الله إلى موسى أن اضرب بعصاك البحر، فضربه بها وفيها سلطان الله الذي أعطاه، فانفلق» انتهى.

قلت: امثل موسى عليه السلام الأمر من الله تعالى، في أن يضرب بعصاه البحر على خلاف المعقول، حيث يقول القائل، وماذا تؤثر العصا في ضرب البحر، بمقياس العقل والفهم، ولكن لا تقدم للعقل على أمر الله تعالى، وعندما أمثل الكليم عليه الصلاة والتسليم للأمر، وإن كان المشاهد المحسوس على خلاف ذلك، الله تعالى جعل له البحر اثني عشر طريقاً، لأنه امثل أمره على خلاف المعقول، فجاءت النصرة من الله تعالى مخالفة للمعقول، أصحاب العقول يقولون: الأولى ألا يضرب البحر، وماذا ينفع تطاير حفنة من الماء، بل الأولى أن يضرب رأس فرعون، ولكن الأمر من الله تعالى كان مخالفاً لحكم العقل، وأمره تعالى أن يضرب البحر، لا أن يضرب رأس فرعون، وكانت يد موسى عليه السلام هي التي ضربت، ولكن معها قوة الله تعالى، تشق الأمواج فانفلقت، وصارت الأمواج جبلاً شامخة، أمام الأنظار واقفة ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾<sup>(١)</sup>.



قال الإمام ابن كثير في قصص الأنبياء ص ٣٥١ في وصف هلاك  
فرعون ونصرة الله تعالى لرسوله وكنيحه موسى عليه السلام:

والمقصود أن فرعون لحقهم بالجنود، فأدركهم عند شروق الشمس  
وترأى الجمعان ولم يبق ثم ريب ولا لبس، وعان كل من الفريقين  
صاحبه وتحققه ورآه ولم يبق إلا المقاتلة والمجادلة والمحاربة. فعندها قال  
أصحاب موسى وهم خائفون «إنا لمدركون» وذلك لأنهم اضطروا في  
طريقهم إلى البحر فليس لهم طريق ولا محيد إلا سلوكه وخوضه  
وهذا ما لا يستطيعه أحد ولا يقدر عليه والجبال عن يسرتهم وعن  
أيمانهم وهي شاهقة منيفة وفرعون قد غالقهم وواجههم وعانوه في  
جنوده وجيوشه وعدده وعدده وهم منه في غاية الخوف والذعر، لما  
قاسوا في سلطانه من الإهانة والمكر.

فشكوا إلى نبي الله ما هم فيه مما قد شاهدوه وعانوه فقال لهم  
الرسول الصادق المصدق ﴿كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ﴾ وكان في  
الساقية، فتقدم إلى المقدمة ونظر إلى البحر وهو يتلاطم بأواجه ويتزايد  
زيد أجاجه وهو يقول: ها هنا أمرت. ومعه أخوه هارون ويوشع بن نون  
وهو يومئذ من سادات بني إسرائيل وعلمائهم وعبادهم الكبار وقد  
أوحى الله إليه وجعله نبيا بعد موسى وهارون عليهما السلام كما  
سنذكره فيما بعد إن شاء الله ومعهم أيضا مؤمن آل فرعون وهم وقوف  
وبنو إسرائيل بكما لهم عليهم عكوف. ويقال إن مؤمن آل فرعون جعل  
يقتحم بفرسه مرارا في البحر هل يمكن سلوكه؟

فلا يمكن ويقول لموسى عليه السلام: يا نبي الله.. ها هنا أمرت؟  
فيقول: نعم.

فلما تفاقم الأمر وضاق الحال واشتد الأمر واقترب فرعون وجنوده في جدهم وحدهم وحديدتهم. وغضبهم وحقنهم وزاغت الأبصار وبلغت القلوب الحناجر عند ذلك أوحى الحليم العظيم القدير، رب العرش الكريم، إلى موسى الكليم ﴿أن اضرب بعصاك البحر﴾ فلما ضربه. يقال إنه قال له: انفلق بإذن الله ويقال: أنه كناه بأبي خالد.. والله أعلم» انتهى كلام ابن كثير.

وقال الإمام الرازي المجلد ١٢ ص ١٢٩: فأما قوله تعالى: ﴿فكان كل فرق كالطود العظيم﴾ فالفرق الجزء المنفرد منه، وقرئ كل فلق والمعنى واحد والطود الجبل المتناول أي المرتفع في السماء.

وهو معجز من وجوه:

أحدها: أن تفرق ذلك الماء معجز.

ثانيها: أن اجتماع ذلك الماء فوق كل طرف منه حتى صار كالجبل من المعجزات أيضا لأنه كان لا يمتنع في الماء الذي أزيل بذلك التفريق أن يبده الله تعالى حتى يصير كأنه لم يكن فلما جمع على الطرفين صار مؤكدا لهذا الإعجاز.

ثالثها: أنه إن ثبت ما روي في الخبر أنه تعالى أرسل على فرعون وقومه من الرياح والظلمة ما حيرهم فاحتبسوا القدر الذي يتكامل معه عبور بني إسرائيل فهو معجز ثالث.

رابعها: أن جعل الله في تلك الجدران المائية كوى ينظر منها بعضهم إلى بعض فهو معجز رابع.

خامسها: أن أبقي الله تعالى تلك المسالك حتى قرب منها آل فرعون وطمعوا أن يتخلصوا من البحر كما تخلص قوم موسى عليه السلام فهو معجز خامس» انتهى كلام الإمام الرازي.

ولقد صدق الله وعده رسوله وكليمه موسى عليه السلام، وأمضى أمره وقدره في الوقت المعلوم، ودمر ما كان يصنع فرعون وقومه وما كانوا يعرشون، وأورث القوم الذين كانوا يُستضعفون، مشارق الأرض ومغاربها، التي بارك فيها، وتمت كلمته الحسنی، بالاستخلاف والتمكين على المؤمنين بما صبروا، وتيقنوا على وعده ووعيده، ووافقوا مشيئته وتدبيره، واستقاموا على الإيمان ودعوة المرسلين، ولم يتعجلوا أو يتذمروا لطول البلاء، وشدة المحنة، بل صبروا وقاربوا وسددوا، حتى أنفذ الله تعالى لهم وعده، بعد أن سلموا لإرادته وأمره، أنه يؤتى الملك من يشاء، وصبروا حتى يحقق في المستكبرين وعيده، وينزع الملك ممن يشاء، وبالإيمان كانت عزتهم، يُعز من يشاء، وبمعصية عدوهم كانت ذلته، ويذل من يشاء، كل ذلك في تقديره وتحت سلطانه ييسر ويقبض وهو على كل شيء قدير..

سنن النصره في الصبر  
والقيام لتبليغ الرسالة

وقد قدّم موسى الكليم عليه الصلاة والتسليم، قوة الخبر على قوة البصر، قبل أن يرى وفاء الله تعالى له بموعوده، ووقف أمام البحر داعياً الله تعالى قائلاً: «يا من كان قبل كل شيء والمكون لكل شيء والكائن بعد كل شيء» فأتى على الله تعالى الثناء العميم، وتذلل بكامل العبودية للعليم الحليم، حتى أهلك الله تعالى له عدوه أمام بصره، وأمدّه بعونه وتأييده ونصره..

وهو ما أورده الإمام الطبري في تفسيره المجلد ١١ ص ١٠٢ قال: حدثنا القاسم، قال: ثنا الحسين قال: ثنى حجاج، عن أبي بكر بن عبد الله قال: أقبل فرعون فلما أشرف على الماء، قال أصحاب موسى: يا مكلم الله إن القوم يتبعوننا في الطريق، فاضرب بعصاك البحر فاخبطه، فأراد موسى أن يفعل، فأوحى الله إليه: أن اترك البحر رهواً: يقول: أمره على سكناته ﴿إنهم جند مغرقون﴾ إنما أمكر بهم فإذا سلكوا طريقكم غرقتهم؛ فلما نظر فرعون إلى البحر قال: ألا ترون البحر فرق مني حتى تفتح لي، حتى أدرك أعدائي فأقتلهم فلما وقف على أفواه الطرق وهو على حصان، فرأى الحصان البحر فيه أمثال الجبال هاب وخاف، وقال فرعون: أنا راجع فمكر به جبرائيل عليه السلام، فأقبل على فرس أنثى، فأدناها من حصان فرعون، فطفق فرسه لا يقر، وجعل جبرائيل يقول: تقدم، ويقول، ليس أحد أحق بالطريق منك، فتشامت الحصان الماذيانه، فما ملك فرعون فرسه أن ولج على أثره، فلما انتهى فرعون إلى وسط البحر أوحى الله إلى البحر خذ عبدي الظالم وعبادي الظلّة، سلطاني فيك، فإني قد سلطتك عليهم قال: فتغطّفت تلك الفرق من الأمواج كأنها الجبال وضرب بعضها بعضاً فلما أدركه الفرق ﴿قال آمنت أنه لا إله إلا الذي آمنت به بنو إسرائيل وأنا من المسلمين﴾

وكان جبرائيل عليه السلام شديد الأسف عليه لما رد من آيات الله ولطول علاج موسى إياه، فدخل في أسفل البحر، فأخرج طينا فحشاه في فم فرعون لكيلا يقولها الثانية فتدركه الرحمة قال: فبعث الله إليه ميكائيل يعيره: ﴿الآن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين﴾ وقال جبرائيل: يا محمد ما أبغضت أحداً من خلق الله ما أبغضت اثنين أحدهما من الجن وهو إبليس. والآخر فرعون ﴿قال أنا ربكم الأعلى﴾ ولقد رأيتني يا محمد وأنا أحشو في فيه مخافة أن يقول كلمة يرحمه الله بها» انتهى.

قلت: ولقد أبقي الله تعالى، ما فعل بفرعون آية للمعتبرين، المكذبين رسلهم المفسدين، ودلالة على حسن العناية، والرعاية للمرسلين، ومن صار على هديهم إلى يوم الدين، حيث النجاة والتأييد والمعونة والنصرة..

وهو ما أورده الإمام الطبري في تفسيره المجلد ١١ ص ١٠٣ قال: وقوله: ﴿إن في ذلك لآية﴾ يقول تعالى ذكره: إن فيما فعلت بفرعون ومن معه تغريقي إياهم في البحر إذ كذبوا رسولي موسى وخالفوا أمرى بعد الإعذار إليهم، والإنذار لدلالة بينة يا محمد لقومك من قریش على أن ذلك سنتي فيمن سلك سبيلهم من تكذيب رسلي، وعظة لهم وعبرة أن اذكروا واعتبروا أن يفعلوا مثل فعلهم من تكذيبك مع البرهان والآيات التي قد آتيتهم فيحلّ بهم من العقوبة نظير ما حلّ بهم، ولك آية في فعلي بموسى، وتنجيتي إياه بعد طول علاجه فرعون وقومه منه، وإظهاري إياه وتوريثه وقومه دورهم وأرضهم وأموالهم، على أنني سالك فيك سبيله، إن أنت صبرت صبره، وقمت من تبليغ الرسالة إلى من أرسلتك إليه قيامه، ومظهرك على مكذّبيك، ومعلّيك عليهم» انتهى كلام الإمام الطبري.

قلت: فانظر معي إلى إشارة هذا الإمام الجليل، إلى أسباب النصره والنجاة، والعلو والتمكين التي أرشد الله تعالى إليها رسوله وحبيبه محمد ﷺ، والتي بها نجى ونصر كلمه موسى عليه السلام، والتي وعده أن يسلك به في سبيلها، ويورثه أرض أعدائه وأموالهم بها..

والتي تتلخص في صبر الحبيب محمد ﷺ كصبر الكلیم عليه الصلاة والتسليم، وأن يقوم الحبيب القريب ﷺ على تبليغ الرسالة، كما قام عليها الكلیم موسى عليه الصلاة والتسليم، وهو ما فعله رسولنا الأعظم ونبينا الأكرم، على أكمل وجه وأتمه، فأورثه الله تعالى وأتمه، مشارق الأرض ومغاربها، لما صبروا وقاموا على مسئولية البلاغ لهذا الدين، وكانوا كرسولهم رحمة للعالمين..

ولما تبدل النهج، وتحولت السبل، وحارت الأقدام، وعم الزلل ارتفعت النصره، وزال التمكين، واتبعنا سنن غير المسلمين، في النصره لهذا الدين، فكانت الفتن العمياء، والمحنة والبلاء، ولو صدقنا كما كنا لصدقنا ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ﴾ (١٧١) ﴿إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ﴾ (١٧٢) وَإِنَّ جُنَدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ ﴿١٧٣﴾ (١).

فبقى أماننا الصدق في طلب معية الله، وتأييده ونصره، والتي هي مع القائمين له الدالين عليه، المظهرين المبلغين لدينه، الداعين إليه، ﴿لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا أَسْمَعُ وَأَرَى﴾، هذه النصره المؤيدة بالفتح المبين، الموعود بها سيد المرسلين ﷺ والتي تفتتح بها أبواب الهداية، للناس جميعا، للدخول في دين الله أفواجا، نصره الفتح والصفح الجميل، والنصح والإصلاح للعالمين ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ (١) وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا (٢) فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا (٣) ﴿٢﴾ (٣).

تأكيد الوحي  
أن أول طرق التمكين  
إقامة الإيمان في المسلمين



وقد كان أمر الوحي على خلاف ما يتوقعه البسطاء المتسرعون، وكانت غريبة الأمور، في القدر المقدور من الله تعالى، أن يجعل الوحي طريق التمكين إقامة الصلاة من المؤمنين، وصعود الدعاء من الداعين، والحرص على المعروف، والانتفاء عن المنكر، والالتزام بالتقوى والإيمان..

ولهذا وحزنا على المتأخرين، الذين حرصوا على وسائل المغضوب عليهم والضالين، واتبعوا سنن غير المسلمين في التمكين، وأهملوا أوامر الوحي، وسبل وأسباب النصر، فرغبوا عنها، وزهدوا فيها، نظرا للمحسوس، وتغلبوا للمشاهد، فضاعت الصلاة وأركان الإسلام في الأمة، ولم يسع العاملون للتمكين لإقامتها، حتى لم يبقى يحافظ الآن على صلاة الفجر في الجماعة، إلا نادر النادرين، ومع هذا نطلب الاستخلاف!، ونريد التمكين!..

وإذا سعى الدعاة الصادقون لتبليغ الرسالة، وإحياء أعمال النبوة، وتحصيل صفات الإيمان في الأمة، التي هي أساس النصر، قام المرجفون، يلوكون العبارات ويزيفون المعاني، وترفع الشعارات المحمومة، إن الإسلام ليس صلاة وصياماً، ولا ترتيلاً وقياماً، إن الإسلام ليس دعوة ودعاء، وعمامة وحجاباً، إن الإسلام ليس حجاً وزكاة، ومعاملة وأخلاقاً، يعنون كونه السلطة والحكومة..

ونقول وهل يصح الإسلام بغير الأركان، وهل يسمى الإسلام إسلاماً، مع فقد أركانه وقواعده؟، وإذا ضُيعت الأركان في الأمة هل يبقى للإسلام بناء، تُشيد على قمته حكومة، وتنصب على أطلاله راية!، ويُقام من بقاياها سلطة؟، ونقول لقائل هذا القول، أولاً أخرج صنم الحكومة من قلبك، حطم في داخلك أصنام الباطل، تتكسر أمامك أصنام الظاهر فالإسلام ينفع بالحكومة، وينفع بغير الحكومة.

فالذي معه الإيمان المطلوب من الله عز وجل هو الذي يمكنه الله تعالى وينصره، ولو لم يطلب ذلك أو يسعى إليه، إذا قبضني الله تعالى وتوفاني قبل التمكين، مع وجود الإيمان والأعمال الصالحة، والحرص على إقامتها في نفسي وعموم الأمة، يعطيني الله تعالى ثواب الخلافة وإقامتها، لأنني قبضت على سبيل قيامها، بتحصيل أسبابها من التقوى والأعمال الصالحة في مجموع الأمة، ويُحمّل غيري أمانة الخلافة ومسئوليتها. .

اليقين الفاسد في القلب ظلمة، بسببها يظن الإنسان الفوز والفلاح في الملك والمال، وصاحب هذا اليقين الفاسد، يرى به الفوز في الأسباب المشاهدة المحسوسة، ولا يعرف أن الكون كله في خلافه، والله عز وجل لا يسلبه الأسباب، بل يجعل ذله فيها، والأمر في حقيقته أنه إذا أتى الله تعالى، وليس في يده الحكومة، وفي يده الإيمان والصلاة وسائر الأركان نجى، وإن أتى إلى الله تعالى وفي يده الحكومة، وليس في يده الإيمان وسائر الأركان هلك، مع تأكيد أن التمكين والنصرة بغير قيام أركان الإسلام، ودعائمه في الأمة عامة، درب من المحال، وزلل آمال. .

فأصل القيام الآن لتكميل الإيمان، وتكميل التقوى، ونفي غير الله تعالى من الأشياء وجميع المخلوقات من القلوب، ويكون تأثر القلوب فقط بقدرة الله تعالى وقيوميته، والتوكل والاعتماد عليه وحده فتكميل الإيمان إنما يكون بكثرة الدعوة والدعاء، وإخراج علاقة الدنيا وأثرها من القلوب، وتكميل التقوى حتى يكون كل واحد في الأمة تحت أمر الله تعالى وأمر رسوله ﷺ، فمع وجود أعمال الدعوة والدعاء وحلقات التعليم، وبأمثال أمر الله تعالى وأمر رسوله ﷺ يكون الإيمان الكامل والتقوى الكاملة وتتأكد في الأمة أركان الإسلام.

فهذه الأمة عليها مسئولية إقامة أوامر الله تعالى وهي على قسمين :

أولاً: انفرادية . ثانياً: اجتماعية .

فإذا قامت أوامر الله تعالى في الأمة انفرادياً، تأتيتها نصرة الله تعالى الانفرادية، وإذا قامت أوامر الله تعالى في الأمة اجتماعياً، أتتها نصرة الله الجماعية . . .

أما أوامر الله تعالى الانفرادية، فقد كانت مسئولية المكلفين في الأمم السابقة، إذ ليس عليهم إلا الصلاة والصوم والعبادة، ولا شيء أكثر من ذلك، فإذا أضيف إلى هذه الأوامر الانفرادية، إقامة هذه الأوامر في الناس عامة، ف يلتزم بها المجموع لا الأفراد، كانت هذه مسئولية انبيائهم عليهم السلام، فقبل بعثة النبي ﷺ كانت مسئولية الأوامر الاجتماعية، وإقامتها في عموم الناس، هي مهمة ووظيفة الأنبياء السابقين عليهم السلام . .

حتى بعث الله تعالى النبي الأكرم، والرسول الأعظم، بهاتين المسئوليتين، مسئولية إقامة الأوامر الانفرادية والأوامر الاجتماعية في الناس، وبُعِثت بذات الوظيفة، وعين المسئولية، أمته من خلفه، وكان هذا بسبب ختم النبوة والرسالة . .

فلا نبي بعد رسولنا الأعظم ونبيينا الأكرم ﷺ وأصبحت نيابة القيام على الأوامر، انفرادية كانت في الأفراد، أم اجتماعية في المجتمعات، هي وظيفة هذه الأمة، وقد أكد ذلك منطوق النبي ﷺ في حديثه: «إِنَّمَا بَعَثْتُمْ مِيسَرِينَ لَا مَعْسَرِينَ»<sup>(١)</sup> فأضاف البعثة لعموم

---

١ - رواه الإمام البخاري ج ١ كتاب الوضوء باب «صب الماء على البول في المسجد»

ورواه الإمام الترمذي ج ١ أبواب الطهارة باب «ما جاء في البول يصب الأرض»

ورواه الإمام أبو داود ج ١ كتاب الطهارة باب «الأرض يصبها البول» =

أُمته بأوامر الله تعالى عامة، على سبيل الانفراد، وعلى سبيل المجموع، وقد عبّر صحابته رضي الله عنهم عن خصوصية هذه الأمة، في نيابة رسولها في هذه الوظيفة بقولهم: «إن الله ابتعثنا لنخرج من شاء من عبادة العباد إلى عبادة رب العباد ومن ضيق الدنيا إلى سعة الدنيا والآخرة ومن جور الأديان إلى عدل الإسلام».

لذلك فإذا قامت هذه الأمة، بأوامر الله تعالى انفراديا فقط، أُنْتَهَا نصرته الله انفراديا وارتفعت عنها نصرته الله الجماعية، وإذا هي قامت بأوامر الله تعالى جماعيا، بحيث تكون الأمة بمجملها طائفة ممثلة لأوامر الله، أُنْتَهَا نصرته الله تعالى جماعية على العموم..

---

= ورواه الإمام النسائي ج ١ كتاب الطهارة «ترك التوقيت في الماء»  
ورواه الإمام أحمد في المسند ج ٢ مسند أبي هريرة.

الأمثلة على نصرة  
الله تعالى  
الانفرادية والجماعية

والمثال لهذه النصرة الانفرادية، ما رواه البخاري رحمه الله في شأن رفع عامر بن فهيرة رضي الله عنه بعد قتله إلى السماء، من طريق عروة قال: «لما قُتل الذين بيثر معونة وأسر عمرو بن أمية الضمري، قال له عامر بن الطفيل: من هذا؟ وأشار إلى قتيل، فقال له عمرو بن أمية: هذا عامر بن فهيرة، قال: لقد رأيته بعد ما قتل رفع إلى السماء حتى إني لانظر إلى السماء بينه وبين الأرض، ثم وضع، فأتى النبي صلى الله عليه وسلم خبرهم، فنعاهم، فقال: «إن أصحابكم قد أصيبوا، وإنهم قد سألوا ربهم، فقالوا: ربنا أخبر عنا إخواننا بما رضينا عنك ورضيت عنا، فأخبرهم عنهم»<sup>(١)</sup> وأصيب يومئذ فيهم عروة بن أسماء بن الصلت فسمى عروة به، ومنذر بن عمرو وسمى به منذرا. هكذا وقع في رواية البخاري مرسلا عن عروة.

ومن ذلك ما أخرجه البخاري عن أنس رضي الله عنه: «أن رجلين من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم خرجا من عند النبي صلى الله عليه وسلم (في ليلة مظلمة) ومعهما مثل المصباحين (يضيئان) بين أيديهما، فلما افترقا صار مع كل واحد منهما واحد حتى أتى أهله»<sup>(٢)</sup>.

ومن ذلك ما أخبر المولى عز وجل في كتابه عن مؤمن آل فرعون وهو يدعو قومه للنجاة ويدعونه للنار، وكيف أنجاه الله منهم قال مؤمن آل فرعون ﴿وَيَا قَوْمِ مَا لِي أَدْعُوكُمْ إِلَى النَّجَاةِ وَتَدْعُونَنِي إِلَى النَّارِ ۚ أَتَدْعُونَنِي لِأَكْفُرَ بِاللَّهِ وَأَشْرِكَ بِهِ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَأَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَى الْغَيْرِ الْغَفَّارِ

١ - رواه البخاري ج ٢ ص ٥٨٧ «كتاب المغازي باب غزوة الرجيع ورعل وذكوان وبثر معونة».

٢ - رواه الإمام البخاري «كتاب المناقب» والرجلان هما أسيد بن حضير وعباد بن بشر رضي الله عنهما.

﴿٤٦﴾ لَا جَرَمَ أَنَّمَا تَدْعُونَنِي إِلَيْهِ لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ وَأَنْ مَرَدَّنَا إِلَى اللَّهِ وَأَنَّ الْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ﴿٤٧﴾ فَسْتَذَكِّرُونَ مَا أَقُولُ لَكُمْ وَأَفُوضُ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ﴿٤٨﴾ فَرَقَاهُ اللَّهُ سِنِينَ مَا مَكُرُوا وَحَاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ ﴿٤٩﴾ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ﴿٥٠﴾ ﴿١﴾ .

والمثال للنصرة الجماعية، نصره الله تعالى للمهاجرين والأنصار في غزوة بدر ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرِ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ﴾ (٢) .

كذلك نصره الله تعالى للمؤمنين في غزوة الأحزاب، حيث رد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيرا، وكفى الله المؤمنين القتال وكان الله قويا عزيزا وأورث المؤمنين أصحاب النبي ﷺ أرضهم وديارهم وأموالهم وأرضا لم يطؤها، وكان الله على كل شيء قديرا. وقد امتن الله تعالى على المؤمنين، بنعمته عليهم في الريح التي نصرتهم، والجنود التي أيدتهم..

وهو ما أورده الإمام القرطبي في تفسيره حيث قال ج ٨ ص ٥٢٢٥: قوله تعالى: ﴿إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ﴾ يعني الأحزاب ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا﴾ قال مجاهد: هي الصبّا، أرسلت على الأحزاب يوم الخندق حتى ألقى قدورهم ونزعت فساطيطهم، قال والجنود الملائكة ولم تقاتل يومئذ، وقال عكرمة: قالت الجنوب للشمال ليلة الأحزاب انطلقي لنصرة النبي ﷺ فقالت الشمال: إن محوة (٣) لا تسري بليل. فكانت الريح التي أرسلت عليهم الصبّا. وروي سعيد بن جبیر عن ابن

١ - سورة غافر: آية ٤١: ٤٦.

٢ - سورة آل عمران: آية ١٢٣.

٣ - محوة: من أسماء الشمال، لأنها تمحو السحاب وتذهب بها.

عباس قال قال رسول الله ﷺ : «نصرت بالصبا وأهلكت عاد بالدبور»<sup>(١)</sup> وكانت هذه الريح معجزة للنبي ﷺ لأن النبي ﷺ والمسلمين كانوا قريباً منها، لم يكن بينهم وبينها إلا عرض الخندق وكانوا في عافيه منها، ولا خبر عندهم بها ﴿وجنوداً لم تروها﴾ وقرئ بالياء، أي لم يرها المشركون. قال المفسرون: بعث الله تعالى عليهم الملائكة فقلعت الأوتاد، وقطعت أطناب الفساطيط، وأطفأت النيران، وأكفأت القدور وجالت الخيل بعضها في بعض، وأرسل الله عليهم الرعب، وكثر تكبير الملائكة في جوانب العسكر، حتى كان سيد كل خباء يقول: يا بني فلان هلم إلى فإذا اجتمعوا قال لهم: النجاء النجاء، لما بعث الله تعالى عليهم من الرعب ﴿وكان الله بما تعملون بصيراً﴾.

والمثال على هذه النصرة الجماعية واضح في كل النصرات التي أيد الله بها رسله وأنبياءه وأقوامهم أمام المكذبين المعرضين.

---

١ - رواه الإمام البخاري كتاب الاستسقاء باب «قول النبي ﷺ نصرت بالصبا»  
ورواه الإمام مسلم ج ٢ كتاب صلاة الاستسقاء باب «في ريح الصبا والدبور»  
ورواه الإمام أحمد في المسند ج ١ مسند عبدالله بن عباس، ورواه الحاكم في المستدرک وقال صحيح على شرط الشيخين.



الأمثلة لعقوبة الله تعالى

لمن ترك أمره

انفراديا وجماعيا

أما إذا تُركت أوامر الله تعالى انفراديا، فتتزل عقوبة الله وبطش الله انفراديا، والمثال لذلك في السامري الذي صنع لبني إسرائيل عجلا جسدا له خوار، وأمرهم بعبادته زاعما أنه إله موسى وقد نساه عنده، وذهب يطلبه في الطور، فأخبر الله تعالى كليمه عليه السلام بخبره، فرجع إليه متوعدا إياه، بعقاب رب العالمين، جزاء الإفك والكذب المبين..

قال الإمام ابن كثير في قصص الأنبياء ص ٣٨٢: «ثم أقبل موسى على السامري» قال فما خطبك يا سامري» أي ما حملك على ما صنعت؟ «قال بصرت بما لم يبصروا به» أي رأيت جبرائيل وهو راكب فرسا «فقبضت قبضة من أثر الرسول» أي من أثر فرس جبريل. وقد ذكر بعضهم أنه رآه، وكلما وطئت بحوافرها على موضع أخضر وأعشب، فأخذ من أثر حافرها، فلما ألقاه في هذا العجل المصنوع من الذهب كان من أمره ما كان...»

ولهذا قال: ﴿فنبذتها وكذلك سولت لي نفسي﴾. قال فاذهب فإن لك في الحياة أن تقول لا مساس ﴿وهذا دعاء عليه بأن لا يمس أحدا، معاقبة له على مسه ما لم يكن له مسه، هذا معاقبة له في الدنيا ثم توعد في الأخرى فقال: ﴿وإن لك موعدا لن تخلفه﴾ وقرئ: ﴿لن نخلفه﴾ وانظر إلى إلهك الذي ظلت عليه عاكفا، لنحرقنه ثم لننسفن في اليوم نسفا انتهى.

والمثال الآخر لمن عصى الله تعالى انفراديا، فأثته عقوبة الله انفراديا، هو قارون الذي قال الله تعالى فيه: ﴿إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى فَبَغَى عَلَيْهِمْ وَآتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءَ بِالْعُصْبَةِ أُولِي الْقُوَّةِ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ ﴿٧٦﴾ وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ

الدَّارِ الْآخِرَةِ وَلَا تَسْ نَصِيكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنَ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا  
تَبْغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ﴿٧٧﴾ قَالَ إِنَّمَا أُوتِيْتُهُ عَلَى  
عِلْمٍ عِنْدِي أَوْ لَمْ يَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ  
قُوَّةً وَأَكْثَرَ جَمْعًا وَلَا يَسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ ﴿٧٨﴾ فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي  
زِينَتِهِ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا يَا لَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ إِنَّهُ لَذُو  
حِطٍّ عَظِيمٍ ﴿٧٩﴾ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيَلَكُمْ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِمَنْ آمَنَ  
وَعَمِلَ صَالِحًا وَلَا يُلْقَاهَا إِلَّا الصَّابِرُونَ ﴿٨٠﴾ فَخَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ فَمَا  
كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُنْتَصِرِينَ ﴿٨١﴾ وَأَصْبَحَ  
الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ يَقُولُونَ وَيَكَآنَ اللَّهُ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ  
عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَوْ لَا أَنْ مِّنَ اللَّهِ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بَنُو إِسْرَءِيلَ لَكَاكُفَرُونَ ﴿٨٢﴾  
تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا  
وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴿٨٣﴾ ﴿١﴾

قال الإمام ابن كثير في قصص الأنبياء ص ٤٢٠: «قال ابن جرير:  
وهذا قول أكثر أهل العلم: أنه كان ابن عم موسى، ورد قول ابن  
إسحاق أنه كان عم موسى. قال قتادة: وكان يسمى المنور لحسن صوته  
بالتوراة، ولكن عدو الله نافق كما نافق السامري، فأهلكه البغي لكثرة  
ماله. وقال شهر ابن حوشب: زاد في ثيابه شبرا طولا ترفعا على قومه.

وقد ذكر الله تعالى كثرة كنوزه، حتى إن مفاتحه كان يثقل حملها  
على الفئام من الرجال الشداد، وقد قيل إنها كانت من الجلود وأنها  
كانت تحمل على ستين بغلاً.. فالله أعلم.

وقد وعظه النصحاء من قومه قائلين: «لا تفرح» أي لا تبطر بما أعطيت وتفخر على غيرك ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَحِبُّ الْفَرِحِينَ وَابْتَغْ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ﴾ يقولون: لتكن همتك مصروفة لتحصيل ثواب الله في الدار الآخرة فإنه خير وأبقى، ومع هذا ﴿لَا تَنْسَ نَصِيكَ مِنَ الدُّنْيَا﴾ أي وتناول منها بمالك ما أحل الله لك فتمتع لنفسك بالملاذ الطيبة الحلال. ﴿وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾ أي وأحسن إلى خلق الله كما أحسن الله خالقهم وبارئهم إليك ﴿وَلَا تَبْغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ﴾ أي ولا تُسئ إليهم ولا تفسد فيهم، فتقابلهم ضد ما أمرت فيهم فيعاقبك ويسلبك ما وهبك. ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَحِبُّ الْمُفْسِدِينَ﴾.

فما كان جواب قومه لهذه النصيحة الصحيحة الفصيحة إلا أن ﴿قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي﴾ يعني أنا لا أحتاج إلى استماع ما ذكرت. ولا إلى ما إليه أشرت، فإن الله إنما أعطاني هذا لعلمه أنني أستحقه، وأني أهل له، ولولا أنني حبيب إليه وحظي عنده لما أعطاني ما أعطاني.

قال الله تعالى ردا عليه فيما ذهب إليه: ﴿أَوْ لَمْ يَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرُ جَمْعًا وَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ﴾<sup>(١)</sup> أي قد أهلكنا من الأمم الماضية بذنوبهم وخطاياهم من هو أشد من قارون قوة وأكثر أموالاً وأولاداً فلو كان ما قال صحيحاً لم نعاقب أحدا ممن كان أكثر مالا منه. ولم يكن ماله دليلاً على محبتنا له واعتنائنا به، كما قال تعالى: ﴿وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُقَرِّبُكُمْ عِندَنَا زُلْفَىٰ إِلَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا﴾<sup>(٢)</sup>. وقال تعالى: ﴿أَيَحْسَبُونَ أَنَّمَا

١ - سورة القصص: آية ٧٨.

٢ - سورة سبأ: آية ٣٧.

نَمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مَّالٍ وَبَيْنَ أَصْوَاعِهِمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٥٦﴾<sup>(١)</sup>.  
وهذا الرد عليه يدل على صحة ما ذهبنا إليه من معنى قوله ﴿إِنَّمَا  
أُوتِيْتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي﴾<sup>(٢)</sup>.

وأما من زعم أن المراد من ذلك أنه كان يعرف صنعة الكيمياء،  
أو أنه كان يحفظ الاسم الأعظم فاستعمله في جمع الأموال، فليس  
بصحيح، لأن الكيمياء تخيل وصنعة، لا تحيل الحقائق، ولا تشابه  
صنعة الخالق. والاسم الأعظم لا يصعد الدعاء به من كافر به، وقارون  
كان كافراً في الباطن منافق في الظاهر. ثم لا يصح جوابه لهم بهذا  
على التقدير، ولا يبقى بين الكلامين تلازم، وقد وضعنا هذا في كتابنا  
التفسير، والله الحمد.

قال الله تعالى: ﴿فَخَرَجَ عَلَىٰ قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ﴾<sup>(٣)</sup> ذكر كثير من  
المفسرين أنه خرج في تجمل عظيم، من ملابس ومراكب وخدم وحشم.  
فلما رآه من يعظم زهرة الحياة الدنيا تمنوا أن كانوا مثله، وغبطوا بما عليه  
وله، فلما سمع مقالتهم العلماء، ذوو الفهم الصحيح الزهاد الألباء،  
قالوا لهم ﴿وَلَكُمْ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِّمَن آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحاً﴾<sup>(٤)</sup> أي ثواب الله  
في الدار الآخرة خير وأبقى وأجل وأعلى. قال الله تعالى: ﴿وَلَا يُلْقَاهَا  
إِلَّا الصَّابِرُونَ﴾<sup>(٥)</sup> أي وما يلقي هذه النصيحة وهذه المقالة، وهذه  
الهمة السامية إلى الدار الآخرة العلية، عند النظر إلى زهرة هذه الدنيا  
الدنية إلا من هدى الله قلبه وثبت فؤاده، وأيد له وحقق مراده.

١ - سورة المؤمنون: آية ٥٥: ٥٦.

٢ - سورة القصص: آية ٧٨.

٣ - سورة القصص: آية ٧٩.

٤ - سورة القصص: آية ٨٠.

وما أحسن ما قال بعض السلف: إن الله يحب البصر النافذ عند ورود الشبهات والعقل الكامل عند حلول الشهوات!

قال الله تعالى: ﴿فَخَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُنْتَصِرِينَ﴾<sup>(١)</sup>.

لما ذكر تعالى خروجه في زينته واختياله فيها، وفخره على قومه بها قال: ﴿فَخَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ﴾ كما روى البخاري من حديث الزهري عن سالم عن أبيه عن النبي ﷺ قال: بينا رجل يجر أزاره إذ خسف به فهو يتجلجل في الأرض إلى يوم القيامة<sup>(٢)</sup>.

ثم رواه البخاري من حديث جرير بن زيد. عن سالم، عن أبي هريرة عن النبي ﷺ نحوه. وقد ذكره عن ابن عباس والسدي: إن قارون أعطى امرأة بغيا مالا على أن تقول لموسى عليه السلام وهو في ملأ من الناس: إنك فعلت بي كذا وكذا فيقال أنها قالت له ذلك فأرعد من الفرق وصلى ركعتين، ثم أقبل عليها فاستحلفها من ذلك على ذلك، وما حملك عليه. فذكرت أن قارون هو الذي حملها على ذلك واستغفرت الله وتابت إليه. فعند ذلك خر موسى لله ساجداً ودعا الله على قارون. فأوحى الله إليه: إني قد أمرت الأرض أن تطيعك فيه. فأمر موسى الأرض أن تبتلعه وداره. فكان ذلك. والله أعلم.

---

#### ١ - سورة القصص: آية ٨١.

٢ - رواه الإمام البخاري ج ٢ كتاب الانبياء باب «أم حسبت أن أصحاب الكهف والرقيم» ورواه الإمام مسلم ج ٣ كتاب اللباس والزينة باب «تحريم التبخر في المشي مع اعجابه بشيابه» ورواه الإمام الترمذي ج ٤ أبواب صفة القيامة وقال حسن صحيح ورواه النسائي ج ٨ كتاب الزينة، ورواه الإمام أحمد ج ٢ مسند عبدالله بن عمر.

وقد قيل إن قارون لما خرج على قومه في زينته مر بجحفله وبغاله وملابسه على مجلس موسى عليه السلام. وهو يذكر قومه بأيام الله. فلما رآه الناس انصرفت وجوه كثير منهم ينظرون إليه فدعاه موسى عليه السلام فقال له: ما حملك على هذا؟ فقال: يا موسى أما لئن كنت فضلت علي بالنبوة. فقد فضلت عليك بالمال، ولئن شئت لتخرجن فلتدعون علي ولأدعون عليك.

فخرج موسى وخرج قارون في قومه، فقال له موسى: ندعو أو أدعو أنا؟ قال: أدعو أنا. فدعا قارون فلم يجب له في موسى، فقال موسى: أدعو؟ قال: نعم. فقال موسى: اللهم مر الأرض فلتطعني اليوم، فأوحى الله إليه: إني قد فعلت. فقال موسى: يا أرض.. خذهم فأخذتهم إلى أقدامهم. ثم قال: خذهم فأخذتهم إلى ركبهم، ثم إلى مناكبهم. ثم قال: أقبلي بكنوزهم وأموالهم، فأقبلت بها حتى نظروا إليها. ثم أشار موسى بيده فقال: اذهبوا بني لاوي، فاستوت بهم الأرض. وقد روي عن قتادة أنه قال: يخسف بهم كل يوم قامة إلى يوم القيامة. وعن ابن عباس أنه قال: خسف بهم إلى الأرض السابعة» انتهى كلام الإمام ابن كثير.

كذلك من الأمثلة على عقوبة الله تعالى الانفرادية لمن ترك أمره انفراديا ما ذكره الله تعالى عن بلعم ابن باعوراء في سورة الأعراف وهو قوله تعالى: ﴿وَآتَلَ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ﴾ (١٧٥) وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمَلَ عَلَيْهِ يَلْهَثَ أَوْ تَتْرَكُهُ يَلْهَثَ ذَلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَاقْصُصْ الْقِصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ (١٧٦) سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمُ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَأَنْفُسُهُمْ كَانُوا يَظْلَمُونَ (١٧٧) ﴿١﴾.

قال الإمام ابن كثير في تفسيرها الجزء الثاني ص ٢٦٥: وقال علي ابن أبي طلحة عن ابن عباس لما نزل موسى بهم يعني بالجبارين ومن معه أتاه - يعني بلعم - بنو عمه وقومه فقالوا إن موسى رجل حديد ومعه جنود كثيرة وإنه إن يظهر علينا يهلكنا فادع الله أن يرد عنا موسى ومن معه، قال إني إن دعوت الله أن يرد موسى ومن معه ذهبت دنياي وآخرتي فلم يزالوا به حتى دعا عليهم فسلخه الله ما كان عليه فذلك قوله تعالى: ﴿فَانسَلَخْ مِنْهَا فَأَتْبَعَهُ الشَّيْطَانُ﴾ الآية. انتهى.

وأما الأمثلة على عقوبة الله تعالى الجماعية، لمن ترك أمره جماعيا فكثيرة وعديدة في القرآن الكريم، وهي بيّنة واضحة في سنة الله تعالى في ذلك، وقد ظهرت لائحة في إهلاك الله تعالى وعقوبته لفرعون وقومه، لما كذبوا موسى عليه السلام، ولم يُدْعِنُوا لِلإِيمَانِ قال تعالى واصفا ذلك ﴿وَاسْتَكْبَرُوا هُوَ وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ إِلَيْنَا لَا يُرْجَعُونَ ٣٩﴾ فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ فَانَظَرُ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ ٤٠﴾ (١).

وقال تعالى: ﴿وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ بَغْيًا وَعَدُوًّا حَتَّى إِذَا أَدْرَكَهُ الْغَرَقُ قَالَ آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ٩٠﴾ الْآنَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ٩١﴾ فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِيَدِنَا لِمَنْ خَلَقْنَا آيَةً وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ عَنْ آيَاتِنَا لَغَافِلُونَ ٩٢﴾ (٢).

وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ فَتَنَّا قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ وَجَاءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمٌ ١٧﴾ أَنْ أَذْهَبُوا إِلَيَّ عِبَادَ اللَّهِ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ١٨﴾ وَأَنْ لَا تَعْلُوا عَلَى اللَّهِ إِنِّي آتِيكُمْ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ ١٩﴾ وَإِنِّي عَذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ أَنْ تَرْجُمُونِ ٢٠﴾ وَإِنْ لَمْ تُؤْمِنُوا لِي

٢ - سورة يونس: آية ٩٠: ٩٢.

١ - سورة القصص: آية ٣٩: ٤٠.



فَاعْتَرَلُونِ ﴿٢١﴾ فَدَعَا رَبَّهُ أَنْ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ مُّجْرِمُونَ ﴿٢٢﴾ فَأَسْرَ بَعِيَادِي لَيْلًا إِنَّكُمْ مُّتَّبَعُونَ ﴿٢٣﴾ وَاتْرَكَ الْبَحْرَ رَهْوًا إِنَّهُمْ جُنْدٌ مُّغْرَقُونَ ﴿٢٤﴾ كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴿٢٥﴾ وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ ﴿٢٦﴾ وَنَعْمَةً كَانُوا فِيهَا فَآكِهِينَ ﴿٢٧﴾ كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْمًا آخَرِينَ ﴿٢٨﴾ فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَمَا كَانُوا مُنْظَرِينَ ﴿٢٩﴾ (١)

وهذا بيان الله تعالى لمن تركوا أمره جماعياً وكيف كانت عقوبته لهم جماعية منهم قوم نوح قال الله تعالى في حقهم ﴿وَآتِلْ عَلَيْهِمْ نَبَأَ نُوحٍ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ إِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ مَقَامِي وَتَذْكِيرِي بِآيَاتِ اللَّهِ فَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ وَلَا تُنظِرُونِ﴾ (٧١) فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَمَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٧٢﴾ فَكَذَّبُوهُ فَجَعْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلِّ وَجَعَلْنَاهُمْ خُلَافَ وَأَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذَرِينَ ﴿٧٣﴾ (٢)

ومنهم ثمود قوم صالح عليه السلام قال الله تعالى فيهم ﴿وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَىٰ عَلَى الْهُدَىٰ فَأَخَذَتْهُمُ صَاعِقَةُ الْعَذَابِ الْهُونِ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ (١٧) وَنَجَّيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿٣﴾ (٣)

ومنهم عاد قوم هود عليه السلام قال الله تعالى فيهم: ﴿كَذَّبَتْ عَادٌ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي﴾ (١٨) إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي يَوْمٍ نَحْسٍ مُّسْتَمِرٍّ ﴿١٩﴾ تَنْزِعُ النَّاسَ كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ مُّنْقَعِرٍ ﴿٢٠﴾ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي ﴿٢١﴾ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُّدْكِرٍ ﴿٢٢﴾ (٤)

ومنهم قوم لوط عليه السلام قال الله تعالى فيهم: ﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ

٢ - سورة يونس: آية ٧١: ٧٣.

١ - سورة الدخان: آية ١٧: ٢٩.

٤ - سورة القمر: آية ١٨: ٢٢.

٣ - سورة فصلت: آية ١٧: ١٨.

لُوطٍ بِالنُّذُرِ ﴿٣٣﴾ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا إِلَّا آلَ لُوطٍ نَّجَّيْنَاهُمْ بِسَحَرٍ ﴿٣٤﴾ نِعْمَةٌ مِّنْ عِندِنَا كَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ شَكَرَ ﴿٣٥﴾ وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ بَطْشَتَنَا فَتَمَارَوْا بِالنُّذُرِ ﴿٣٦﴾ وَلَقَدْ رَاودُوهُ عَنْ صَيفِهِ فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذُرِ ﴿٣٧﴾ وَلَقَدْ صَبَّحَهُمْ بُكْرَةً عَذَابٌ مُّسْتَقَرٌّ ﴿٣٨﴾ فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذُرِ ﴿٣٩﴾ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِن مُّذَكِّرٍ ﴿٤٠﴾ ﴿١﴾

ومن الأمثلة على عقوبة الله تعالى الجماعية لمن ترك أمره جماعيا قصة أصحاب القرية الذين كانوا يعدون في السبت .

كما أورد ذلك الإمام القرطبي في تفسير الآيات في سورة الأعراف ﴿وَاسْتَلْهُمُ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرْعًا وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ كَذَلِكَ نَبْلُوهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ ﴿٢﴾ .

قال الإمام القرطبي ج ٤ ص ٢٧٤٢: «وسئل الحسين بن الفضل: هل تجدد في كتاب الله الحلال لا يأتيك إلا قوتا، والحرام يأتيك جزفاً جزفاً؟ قال: نعم، في قصة داود وأيلة ﴿إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرْعًا وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ﴾ وروي في قصص هذه الآية أنها كانت في زمن داود عليه السلام، وأن إبليس أوحى إليهم فقال: إنما نهيتهم عن أخذها يوم السبت، فاتخذوا الحياض، فكانوا يسوقون الحيتان إليها يوم الجمعة فتبقى فيها، فلا يمكنها الخروج منها لقلّة الماء، فيأخذونها يوم الأحد. وروى أشهب عن مالك قال زعم ابن رومان أنهم كانوا يأخذ الرجل خيطاً ويضع فيه وهقه<sup>(٣)</sup>، وألقاها في ذنب الحوت، والطرف

١ - سورة القمر: آية ٣٣: ٤٠ . ٢ - سورة الأعراف: آية ١٦٣ .

٣ - الوهق: الحبل في طرفيه أنشودة يطرح في عنق الدابة والإنسان حتى تؤخذ.

الآخر من الخيط وتد وتركه كذلك إلى الأحد، ثم تطرّق الناس حين رأوا من صنع هذا لا يُبتلى حتى كثر صيد الحوت ومُشى به في الأسواق، وأعلن الفسقة بصيده، فقامت فرقة من بني إسرائيل ونهت وجاهرت بالنهي وإعتزلت. وقيل: إن الناهين قالوا: لا نساكنكم، فقسموا القرية بجدار. فأصبح الناهون ذات يوم في مجالسهم ولم يخرج من المعتدين أحد، فقالوا: إن للناس لشأنا، فعلوا على الجدار فنظروا فإذا هم قردة، ففتحوا الباب ودخلوا عليهم، فعرفت القردة أنسبها من الإنس ولم تعرف الإنس أنسابهم من القردة فجعلت القردة تأتي نسيبها من الإنس فتشُم ثيابه وتبكي فيقول: ألم نهكم! فتقول برأسها نعم، قال قتادة: سار الشبان قردة والشيخوخ خنازير، فما نجا إلا الذين نهوا وهلك سائرهم» انتهى كلام الإمام القرطبي.

نقول: فالآن ما هو حال أمة النبي ﷺ في القيام على أوامر الله تعالى هل القائمون من الأمة بالأوامر أفراد أم جماعات؟ وهل عموم الأمة في الأوامر على الامتثال التام أم الأوامر بمجملها ضائعة في الأمة مع الأحكام؟.

كم نسبة الإيمان في عموم الأمة، وكم نسبة الصلاة والزكاة والصيام والمعاملات والمعاملات الإسلامية، والذين قاموا اليوم للالتزام بجميع أحكام الإسلام كم هم في الأمة، وهل يندرجون تحت وصف الخصوص أم العموم؟.

إن كانوا يندرجون تحت وصف الخصوص فنصرة الله اليوم تأتي للخاصة من الأمة، وإن كانوا يندرجون تحت وصف العموم فنصرة الله تأتي على العموم للأمة، كذلك الترك لأوامر الله تعالى هل هو عام أم خاص. إن كان الترك عامًا من الأمة لأوامر الله تعالى فالعقوبة تنزل من الله تعالى شاملة لعموم الأمة، فيتسلط عليها الكفار

والظالمون، ويظهر الفساد في البر والبحر حتى نعود ونرجع إلى الامتثال لأوامر الله ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ (١).

وإن كان الترك خاصا لأوامر الله تعالى من بعض الأفراد في الأمة لا من عمومها كانت عقوبة الله تعالى خاصة لا عامة، وتبقى هذه التساؤلات تبحث عن إجابات، لمن أرادوا لهذه الأمة أن تستعافى من كبوتها، وأن تأخذ كما كانت في جبين الدنيا مكانتها، ما هو واقع الامتثال لأوامر الله تعالى في المسلمين؟ وكم مسافة الإقبال أو الإدبار عن الدين؟ وهل الإيمان والتوكل التام موجود على أن الفوز والنجاة في امتثال أوامر الله على هدي النبي ﷺ وفي القيام على نشر وتبليغ هذا الامتثال في عموم الأمة، وإن كان المشاهد المحسوس بخلاف ذلك، وهل نحن نقدم متطلبات الدين على قضاء حوائج الدنيا؟، أم نقدم حوائج الدنيا على متطلبات الدين!!

في أي وقت  
إذا تركت الدعوة  
فالخلافة لا تكون خلافة!!

أخرج أبو نعيم في الحلية ج ١ ص ٢١٦ عن جبير بن نفير رضي الله عنه قال: لما فتحت قبرص فرق بين أهلها فبكى بعضهم إلى بعض ورأيت أبا الدرداء رضي الله عنه جالسا وحده يبكي فقلت: يا أبا الدرداء؟ ما يبكيك في يوم أعز الله فيه الإسلام وأهله؟ قال: ويحك يا جبير! ما أهون الخلق على الله إذا هم تركوا أمره؛ بينا هي أمة قاهرة ظاهرة لهم الملك تركوا أمر الله فصاروا إلى ما ترى. وأخرجه ابن جرير في تاريخه ج ٣ ص ٣١٨ عن جبير نحوه وزاد بعد قوله: «فصاروا إلى ما ترى فسلط عليهم السباء وإذا سلط السباء على قوم فليس لله فيهم حاجة»...

لذلك كان جهد الدعوة على منهج النبوة، وليس على سبيل الحكومة، هذا المنهج الذي هو طريق الأنبياء، لا يتحرك أو يسير إلا بأعمال الإيمان، لا يتحرك بالحكومة والقوة، ولا يسير بالحكومة أو القوة، أو الكثرة أو المال، ولا تتوقف فاعليته على هذه الأشياء وحدها.

منهج النبوة هو بيان أهمية الإيمان والأعمال أمام الناس، وترغيبهم وتشويقهم للقيام بهذه الأعمال، وتعظيم الخالق لا المخلوق والكلام عن الخالق لا عن المخلوق، والدلالة والقصد للخالق لا للمخلوق..

وتوجيه قلوب الناس إلى الله سبحانه وحده والدار الآخرة، إصلاحا للنقص في يقين وتوكل القلوب على غير الله تعالى، وفي توجيهها لغير الله تعالى وإلى الدنيا، لا التفات منه إلى حكومة أو إمارة، ولا نظر منه إلى ملك وسلطان..

كل الأنبياء جاءوا بإصلاح الإيمان أولا، ثم العبادات والمعاملات والمعاشرات، ثم السياسات أخيرا، فنحن الآن رأينا الصدع في الحكم والملك، ولم نلاحظ الانثلام في الدعوة والإيمان، والعبادات والمعاملات والمعاشرات، وكل أحكام الإسلام..

فالله سبحانه وتعالى لم يجعل الدين شيئاً ثقيلاً على الإنسان لا يطيقه، بل لم يجعل علينا في ديننا من حرج، وجعله لنا أسلوب حياة شرط أن نقيمه بالترتيب الصحيح، هنالك يكون سهلاً وميسراً، فنبدأ أولاً بتصحيح الإيمان والتوكل على الله تعالى ثم العبادات والأعمال الصالحة، ثم أخيراً المعاملات والمعاملات والأخلاق..

إذن لابد من تحقق الدين كاملاً فينا حتى تأتي نصرة الله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً﴾ فمثل الذي يريد إصلاح الدنيا بفكر الملك والحكومة، وليس بترتيب الدين وأوامر الله تعالى، مثل الذي يريد بناء بيت، فيقوم بصب سقفه قبل الأعمدة والأساس، فبعد رفع الأخشاب يقع عليه السقف فيهلكه..

فأول السير هو على هذا الطريق، طريق النبوة وسبيل الأنبياء، أما الحكومة فأول طريق لها هو طريق القوة، والتحصل على الأسباب والأشياء، فإذا عملت للدين، نشرت الدين بالقوة..

ودين الإسلام لا يمشي ويتحرك بالأسباب الدنيوية وحدها، ولكنه يمشي ويتحرك بطريق الأنبياء، بتشويق الناس للأعمال والإيمان، وبيان أحوال الآخرة وتوجيههم إلى الله تعالى وحده، فتولد فيهم القناعة الذاتية لامثال الأوامر، والقيمة العظمى للدين في حياتهم الدنيا وفي الآخرة.

الخلافة لما كانت على طريق النبوة، ازدهر الإسلام وانتشر الدين، حيث إن أغلب معانيها، تدور على ما بينه الفقهاء بقولهم «الإمامة موضوعة لخلافة النبوة في حراسة الدين وسياسة الدنيا به»..

وهو التعريف الذي أورده الإمام الماوردي لها في الأحكام السلطانية ص ٥..

وحينما كانت الخلافة مسئولة عن حراسة الدين، والدعوة إليه، كانت تنزل البركات والنصرة، وعندما استمرت الخلافة، وأهملت فيها الدعوة رفع الله النصر والبركة، وجاء نقصان الدين بسبب ترك الدعوة، ومع أن الخلافة كانت موجودة، فإن الناس كانوا يتعدون عن الإسلام، ويتشككون منه ولا يدخلون فيه..

فهذه الأمة ازدهرت في البداية بالدعوة، وتعلو في النهاية كذلك. وفي الوقت الذي قامت فيه الأمة بالدعوة، كان الطريق مفتوحا للدخول في الإسلام لا الخروج منه..

وعندما تركت الأمة سبيل الدعوة إلى دينها، وتقديس ملتها، ونشر شريعتها، كان هذا فتح لطرق الخروج على أحكام الإسلام، فالدعوة للأمة مثل السور الذي يحيط بها ويحفظها، فإذا تركت الدعوة فالسور الذي يحرسها ويرعاها ينقض ويتساقط..

في أي وقت إذا تركت الدعوة، التي تحفظ وتحرس وترعى الدين، فالخلافة لا تكون خلافة، ولكن حكومة، والخلافة ليس المقصود بها الحكومة فقط ﴿إني جاعل في الأرض خليفة﴾ هذه الآية نزلت في آدم عليه السلام وما كان عنده حكومة ولا وزارة..

قال الإمام القرطبي موضحا لها في تفسيره: «وهو خليفة الله في إمضاء أحكامه وأوامره لأنه أول رسول إلى الأرض» انتهى كلام الإمام القرطبي.

فالخليفة الذي يقوم برعاية أوامر الله، والذي يأمر خلق الرحمن بأوامر المولى عز وجل فيمتثلون لأمره، وفي أي وقت بسبب الحكومة ما انتشر الإسلام، وبسبب المال ما انتشر الإسلام، ولكن الإسلام انتشر بسبب الدعوة والتضحية، والجهد لهذا الدين.



وعندما نكون غير داعين لديننا، تعجبنا أديان الآخرين، في الطعام والشراب واللباس، والمعاملات والمعاملات وكل شيء، حتى طريقتهم في الحياة، تكون هي المطلوبة والمرغوبة لطوائف كثيرة من المسلمين.. الذي يسير على أوامر الدين وليس عنده دعوة، هو في خطر لأنه معرض أن يدعى إلى أديان الآخرين، وتصورات الآخرين، والإنسان عندما يكون داعياً إلى الله ورسوله لا يكون مدعواً من الشاردين، بل يكون محفوظاً ببيئة الدعوة والدين..

الحي يمشي بنفسه، والميت لا يمشي إلا بالآخرين، لا يمشي إلا على أكتاف الرجال، الأديان المحرفة المنسوخة لا تمشي إلا بقوة الحكومة، ولكن دين الإسلام دين حي، يمشي بنفسه، ولا يحتاج لحمل الرجال، لا يحتاج لقوة الحكومة وقوة المال، ديننا حي إلى يوم القيامة، هو يمشي بقدرة وحفاظة الله تعالى..

فإذا كانت في يدك الحكومة، وليس معك صفات الإيمان والأعمال الصالحة، وأردت أن تقيم الدين، ولم تكن أهلاً لذلك، فالدين ينكسر من كل الجهات، ينكسر من أمامه ومن خلفه، ويفقد بهاءه وقوته.. وإليك ما ساقه العلماء مثلاً لذلك في «قصة صقر لأحد الملوك»، في يوم من الأيام، جاءت ريح عاصفة، وأمطار غزيرة، فترك هذا الصقر قصر الملك، وطار على عرش ليبت امرأة عجوز، فأخذته ونظرت فإذا منقاره منحنى ومقوس، ففكرت وقالت: كيف يأكل هذا؟ لابد أن أكسر منقاره حتى يأكل بسهولة، فكسرت منقاره، ثم نظرت فوجدت أظافره طويلة، فقالت مسكين هذا الصقر، كيف يمشي وأظافره طويلة فقطعتها، ثم نظرت فإذا له جناحان كبيران ثقيلان، فقالت مسكين هذا الصقر كيف يطير، وهاذان الجناحان ثقيلان،

فقصت جناحيه، وفي هذه الأثناء بعث الملك رجاله وجنوده، ليجثوا عن الصقر، فوجدوه عند العجوز، فجاءوا به وبها، فقال الملك للعجوز، عندما نظر إلى الصقر، فرآه على هذه الصورة، أيتها العجوز ماذا فعلت؟، فقالت وجدت منقاره منحني، فقلت في نفسي، مسكين هذا الصقر كيف يأكل بهذا المنقار، فكسرت منقاره، ثم نظرت فوجدت أظافره طويلة، فقلت مسكين هذا الصقر، كيف يمشي وأظافره طويلة إنه لا يستطيع أن يمشي بسهولة، فقطعت أظافره، ووجدت جناحيه ثقيلين، لا يستطيع أن يطير بهما بسهولة فقصصتهما، ولم أفعل هذا إلا رحمة له وشفقة عليه، فقال الملك معلقا على فعلها: إن الشيء إذا جاء في يد من هم ليسوا أهلا له هكذا يصبح حاله» انتهى.

كذلك من ينادون الآن بالحكومة لقيام الدين، ولم يكونوا أهلا لذلك، إذا أرادوا للدين أن يمشي بقوة الحكومة، هم يكسرونه من أمامه ومن خلفه، ويسيرونه حسب أهوائهم، ويُقَطِّعون منه جوانب قوته، وأسباب حياته، كما فعلت هذه العجوز بهذا الصقر، ويصبح الدين معهم، منكسرا ضعيفا ذليلا، بعد تجريده من أسباب بقاءه، وأساس قوته، هذه العجوز لم تعرف لماذا خلق النسر فقصته من كل جانب، كذلك هذا الدين جاء من عند الله، فالذين لا يعرفون حقيقته ومقاصده يُقَطِّعونه من كل جانب..

قبل الحكومة العبد يحتاج إلى الهداية والإيمان، وإلا صار ضالاً مضلاً، فرعون بغير الهداية ضال مضل، مع أن الحكومة كانت معه ﴿وأضل فرعون قومه وما هدى﴾.

لذلك لو نتفكر في حياة الأنبياء، لوجدناهم كلهم إلا قليلا منهم، بسطاء ليس عندهم الأموال، ولا الحكومات، ما عدا قليل منهم، مثل النبي داود وسليمان ويوسف عليهم السلام، ورغم ذلك معهم قام الدين، وبهم انتشرت الرحمة في العالمين...

فالذي عنده الأشياء، أو ليس عنده، هذا عند الله سواء، وعلاقة الفوز والفلاح ليست بالكثرة، فنوح عليه السلام ما آمن معه إلا القليل، وقد أسعد الله الأقلية، وأهلك الأكثرية..

والفوز والفلاح لا علاقة له بالملك والحكومة، ففرعون ونمرود كان معهما الملك والحكومة، وبالمملك حصدوا الخسارة..

والفوز والفلاح لا علاقة له بالقوة والضعف بحسب المشاهد، فليس الذي عنده القوة يفوز، والذي ليس عنده القوة يخسر، قوم عاد كانت عندهم القوة، وظنوا أن فوزهم وفلاحهم في امتلاك هذه القوة، حتى قالوا مفتخرين «مَنْ أَشَدُّ مَنَا قُوَّةً» قال الله تعالى مجيباً عليهم ﴿أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ﴾ (١) وبالقوة هم حصدوا الخسارة..

الأنبياء جاءوا إلى الضعفاء، ولما آمنوا بهم فازوا، والآخرون أصحاب القوة خسروا ﴿وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ﴾ (٥) وَنُمْكِنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ ﴿ (٢).

علاقة الفلاح والتمكين ليست بالمال والأشياء، ولكن بالدين، والناصر في كل حال هو الله تعالى، وينصر عن طريق الدين..

فكما أن غير المسلمين في كل مكان، يظهرون دعوتهم، أنهم بالملك والمال والأشياء يتحصلون على كل شيء، نحن نبين أن بدعوة الإيمان نتحصل على كل شيء..

١ - سورة فصلت: آية ١٥.

٢ - سورة القصص: آية ٥، ٦.

المسلمون الآن عندهم المال والدنيا والملك، ولكن الله تعالى سلط عليهم الظالمين فهزموهم، والصحابة رضي الله عنهم ضحوا حتى كانت أوامر الإسلام في كل شعب حياتهم، وكانوا ربانيين في أعلى مراحل العبودية، فنصرهم الله تعالى على كل ملوك الأرض..

ثم تراجع المسلمون بعد ذلك، فأضاعوا أوامر الله تعالى وسنن النبي صلى الله عليه وسلم حتى أصبحوا في أدنى مراتب العبودية، وسقطت أحكام الإسلام، من أعلى مرتبة حيث الصحابة رضي الله عنهم، إلى أدنى مرتبة حيث نحن الآن، فتكسرت ونحطمت..

ولو كان الذي ضاع منا بعض الدين، أو جزء الدين، لم يكن الخطر، أما معنا فقد ضاع جذر الأوامر، وسقطت أحكام الإسلام في النفوس، واستوحشت منها الأرواح..

لذلك لم يجعل الله تعالى تمكين الدين، إلا لمن كان أهلا له، حتى لا يثلم الدين في يده، فقال تعالى واصفا الذين قضى لهم بالتمكين ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾ (١٠٥) **إِنَّ فِي هَذَا لَبَلَاغًا لِقَوْمٍ عَابِدِينَ** (١٠٦) وما أرسلناك إلا رحمةً للعالمين (١٠٧) ﴿١﴾.

فكل الذين فقدوا أعمال الرسول صلى الله عليه وسلم في النصيح والهداية والرحمة، وتركوا منهج النبوة في ذلك، ليس عندهم الفوز والفلاح حتى لو كان عندهم الأشياء والملك والمال، والذين عندهم أعمال الرسول صلى الله عليه وسلم ودعوته وجهد النصيح والهداية، يفوزون ولو لم تكن عندهم الأشياء..

---

١ - سورة الأنبياء: آية ١٠٥: ١٠٧.

فعندما يكون التمكين مصحوبا بالإيمان والأعمال الصالحة، مُتحلّيا  
بصفة العبودية الخالية من شوائب طلب غير الله تعالى، وعلى هدي  
النبي ﷺ حينئذ لا خوف على الدين، فالإيمان يحرسه ويحرس  
الإمارة، والأعمال الصالحة تهذب الملك والحكومة، والعبودية  
الخالصة وطلب نظر الخالق في كل الأشياء لا المخلوق، تصون العباد  
والبلاد، وبهذا مدحهم الله تعالى في كتابه وأظهر أمرهم، ليتأخر من  
ليس منهم، فأخبر الله عز وجل عنهم أنهم ﴿الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ  
أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ  
الْأُمُورِ﴾<sup>(١)</sup>.

---

١ - سورة الحج: آية ٤١.

نِجَاةُ الْأُمَّةِ  
مِنْ كَهْفِ الْمَحَنَةِ

وهذا حديث النبي ﷺ في الثلاثة الذين آواهم الغار عن أبي عبد الرحمن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «انطلق ثلاثة نفر ممن كان قبلكم حتى آواهم المبيت إلى غار فدخلوه فانحدرت صخرة من الجبل فسدت عليهم الغار فقالوا إنه لا ينجيكم من هذه الصخرة إلا أن تدعوا الله تعالى بصالح أعمالكم. قال رجل منهم. اللهم إنه كان لي أبوان شيخان كبيران وكنت لا أغبق قبلهما أهلا ولا مالا فأنأى بي طلب الشجر يوماً فلم أرح عليهما حتى ناما. فحلبت لهما غبوقهما فوجدتهما نائمين فكرهت أن أوقظهما وأن أغبق قبلهما أهلا أو مالا، فلبثت - والقدح على يدي - أنتظر استيقاظهما حتى برق الفجر. والصبية يتضاغون عند قدمي - فاستيقظا فشربا غبوقهما: اللهم إنه كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك ففرج عنا ما نحن فيه من هذه الصخرة، فانفرجت شيئاً لا يستطيعون الخروج منه. قال الآخر: اللهم إن كان لي ابنة عمّ كانت أحب الناس إلي وفي رواية: «كنت أحبها كأشد ما يحب الرجال النساء فأردتها على نفسها فامتنعت مني حتى أمت بها سنة من السنين فجاءتني فأعطيتها عشرين ومائة دينار على أن تخلى بيني وبين نفسها ففعلت حتى إذا قدرت عليها» وفي رواية فلما قعدت بين رجليها قالت: اتق الله ولا تفض الخاتم إلا بحقه، فانصرف عنها وهي أحب الناس إلي وتركت الذهب الذي أعطيتها: اللهم إن كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك فأفرج عنا ما نحن فيه، فانفرجت الصخرة غير أنهم لا يستطيعون الخروج منها. وقال الثالث: اللهم إنني استأجرت أجراً وأعطيتهم أجرهم غير رجل واحد ترك الذي له وذهب، فثمرت أجره حتى كثرت منه الأموال فجاءني بعد حين فقال: يا عبدالله أد إلي أجري فقلت: كل ما ترى من أجرك من

الإبل والبقر والغنم والرقيق. فقال: يا عبدالله لا تستهزئ بي، فقلت: لا أستهزئ بك فأخذه كله فاستاقه فلم يترك منه شيئاً: اللهم إن كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك فأفرج عنا ما نحن فيه، فانفرجت الصخرة فخرجوا يمشون» متفق عليه.

قلت: فهؤلاء الثلاثة الذين هم أمة، أحاط بها البلاء والفتنة، ولم يجدوا لهم ملاذاً في الخروج من كهف البلاء والمحنة، إلا صالح أعمالهم، وخالص إيمانهم، فقام أولهم يسأل الله تعالى بصالح عمله، وهو بره بوالديه، فانكشفت المحنة بقدر نسبة صلاحه، بالمقابلة لصاحبيه، فهو يمثل ثلث هذه الأمة، التي أوتى إلى الغار، فانجست في كهف المحنة، ورغم صلاح ثلث الأمة، المتمثل في إجابة الله تعالى لدعائه، بانفراج الصخرة، إلا أنهم لا يستطيعون أن يخرجوا، فالفتنة والصخرة ما زالت تحبس الأمة كلها، وتمنع انطلاقها وتحررها فلما قام الثاني يسأل الله تعالى بصالح عمله، المتمثل في الكف عن المحرمات، وبذل الصدقات لأهل الحاجة، بغير مقابل، إلا رضا وجه الله تعالى، لكونه عفا عن ابنة عمه، بعد أن ألت بها الحاجة وقام عنها وهي أحب الناس إليه، فانكشفت الصخرة ولكنهم لا يستطيعون أن يخرجوا، ثلثا الأمة على الصلاح وإجابة الدعاء، إلا أنهم لم يستطيعوا أن يخرجوا من كهف الفتنة، وسجن المحنة..

ويا تلهف القلب على المتأخرين، الذين لا يخفى عليهم الآن حال الأمة، من قلة الصالحين، وكثرة اللاهين العابثين، حتى ضاعت الأركان، وأظلم المكان، ومع هذا يدندنون على التمكين، ويؤكدون على أنه آن أوان زوال المحنة..



والمحنة لا تزول بالشعارات والكلمات، بل بأعمال الصالحين،  
ونيات الصادقين، ودعاء المخلصين..

لذلك لما قام الرجل الثالث، يدعو بصالح عمله، وهو رد أجر  
الأجير بعد أن ثمره له، وساقه الأجير كله، فلم يدع منه شيئا، ولما  
سأل هذا الرجل الثالث الله تعالى بهذا العمل، الذي كان ابتغاء  
مرضاة وجهه، انفرجت الصخرة، وخرجوا يسعون، فزالت عنهم  
المحنة، لما كانت الأمة بأكملها على الصلاح، وأعمال الإيمان..

ولما كان ثلث الأمة فقط على الصلاح، عندما دعا الأول، ما  
انفرجت الصخرة، كذلك عندما كان ثلثا الأمة على الصلاح عندما  
دعى الثاني، ما انفرجت الصخرة، حتى كانت الأمة بمجملها صالحة  
مؤمنة، وذلك عند دعاء الثالث، فانفرجت الصخرة، وزالت المحنة،  
ونقول لمن يدندن الآن بالشعارات، مع ما يراه من أحوال الأمة البعيدة  
الشاردة عن أسباب النصر، يا أخانا هب أن هذا الكهف كان فيه  
أربعة رجال لا ثلاثة، وأنت أنت الرابع في هذا الكهف، وجاء الدور  
الآن عليك للدعاء، حتى تخرج أنت والثلاثة الآخرون؟

فبربك لو رفعت يديك، ودعوت بكل ما تعرف من شعارات،  
هل تنكشف الصخرة؟، وهل تنجلي المحنة؟ وهل تكون أنت سبب  
نجاة هذه الأمة في الغار، وهؤلاء الثلاثة؟

أم أنت حابس الأمة في المحنة لقلّة الصلاح، وضياح حقيقة  
الأعمال، والآن الذين يريدون لمحن المسلمين أن تنجلي، مع فقد  
الصلاح وأعمال الإيمان في مجموع الأمة، إنما يتبعون السراب،  
ويتوشحون السواد، حزننا في طرق المنى الطويلة، التي لا تنتهي  
بأقدام السائرين، ولا تضيء سبلها أعين الناظرين..

وقد أورد ذلك الإمام السيوطي في الدر المنثور ج ٤ ص ٤٩ قال وأخرج أبو الشيخ عن سعيد بن أبي هلال رضي الله عنه قال بلغني أن نبيا من الأنبياء عليهم السلام لما أسرع قومه في المعاصي قال لهم اجتمعوا إلي لأبلغكم رسالة ربي فاجتمعوا إليه وفي يده فخارة فقال إن الله تبارك وتعالى يقول لكم إنكم قد عملتم ذنوبا قد بلغت السماء وإنكم لا تتوبوا منها ولا تنزعوا عنها إلا إن كسرتكم كما تكسر هذه فألقاها فانكسرت ففترقت ثم قال وأفرقكم حتى لا يتنفع بكم ثم أبعث عليكم من لاحظ له فينتقم لي منكم ثم أكون الذي أنتقم لنفسي بعد».

قلت: وها نحن نرى الآن ذلك، مع أمة النبي صلوات الله عليه وآله، حين ظهرت المعاصي، وقلت الطاعات، ثم لا إقلاع عنها في عموم الأمة، ولا توبة منها..

كيف سلط الله عليها المحن فانكسرت، وتفرقت على غير انتفاع منها، وبعث على الأمة في مشارق الأرض ومغاربها من لاحظ له عقوبة من الله تعالى، يقتل ويمزق ويشتت ويفرق، ثم نتساءل «أنى هذا»، فيأتي الجواب ﴿قل هو من عند أنفسكم﴾ ونضع أيدينا على قلوبنا ونحن نتأمل الأثر السابق الذي أورده الإمام السيوطي عند قوله «ثم أبعث عليكم من لاحظ له فينتقم لي منكم ثم أكون الذي أنتقم لنفسي بعد». فبعد أن تسلط علينا من لاحظ له في الشرق والغرب، وتقطعت أوصال الأمة، وانعدم الانتفاع منها، لذاتها ولغيرها، أخشى ما نخشاه هذه المرحلة الأخيرة التي صرح بها الأثر وهي «ثم أكون الذي أنتقم لنفسي بعد» فنسأل المولى عز وجل ألا تكون أمة النبي صلوات الله عليه وآله محلا لانتقامه، وأن يُنعم عليها بالتوبة والطاعات، والإقلاع عن المعصيات، لتنجو بين يديه، وحتى يرتفع تسليط من لاحظ له عليها، بعد عودتها وأنابتها إليه..

وقد رأينا أمثلة كثيرة في التاريخ الإسلامي، تؤكد المعاني السابقة، منها ما روته كتب الآثار عند غزو التتار لبلاد المسلمين، أن أميرة تتارية أبلغت أن في الأسرى أحد كبار علماء المسلمين وهو مفتي الناحية، فقالت عليّ به، وأنزعوا عنه عمامته، واجعلوه حاسر الرأس، وضعوا الأغلال في يديه وقدميه، وعجّلوا لي به، ففعلوا ما أمرت ووقف هذا العالم أمامها، يرفع رأسه، ولا يرف طرفه..

فقالت له الأميرة: أرايت ما أنت فيه من الهوان؟، لو كان دينكم دين حق، وإلهكم إله حق أكان ترككم لنفعل بكم ما فعلنا؟

ألا ترى كيف مزقناكم وقطّعناكم، فسكت العالم ولم يتكلم، فسألت مترجمها: لم لا يُجيبني؟ ألا يقدر على الإجابة؟ هل أجمته المحنة؟ هل أخرسته المصيبة؟

فسأله المترجم فقال العالم: أنا لا أتحدث إلى هذه الأميرة إلا أن أعتم بعمامتي، وتُحل القيود من يدي وقدمي، وأنتعل بنعلي، وبعد ذلك أتحدث عن ديني وإلهي، فنظرت الأميرة إلى من حولها ثم قالت أجيئوه إلى ما طلب حتى نسمع ما يقول..

فلما لبس عمامته، ونزعت أغلاله، رفع رأسه فقال: أيتها الأميرة أرايت لو أنك أتيت على أفضل أثوابك فخلعتيه، ووهبتيه لأفضل جواريك، لتشرف به، وتنزين وتعاضم فيه، فأخذته هذه الجارية فمزّقه وقطّعته، وألقته وراء كل خبيث، وأزالت به القاذورات..

ماذا أنت فاعلة فيها؟

قالت الأميرة: كنت أرسل إليها حرسى وقوادى، فيمزّقونها بسيوفهم وحراهم إربا، ويلقونها للوحوش والسباع ينهشونها.

قال العالم: فإن الله تعالى قد كسانا هذا الدين، ثوب رفعة وعزة، نعلو به على العالمين، فمزقناه وقطعناه، وألقيناه وراء كل خبيث، فسلطكم علينا سوط عذاب، تقتلوننا وتقطعوننا وتذبحوننا، حتى نرجع إلى ديننا، فإذا رجعنا إليه، نصرنا عليكم ورفعنا فوقكم، فهزمناكم وكانت الغلبة لنا عليكم..

فأطلقت الأميرة وثاقه، وقالت: صدق الرجل فدعوه يذهب. وهذه الشبهة التي استحوزت على هذه المرأة التتارية، عندما سلطهم الله على المسلمين، فرأت دين المسلمين بذلك التسليط، يكون باطلا، لغلبة الكفار عليهم، هو الذي استعاذ منه المؤمنون مع موسى عليه السلام بقولهم «ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين».

قال الإمام الرازي في تفسيرها ج ٨ ص ٤٢٥ وفيه وجوه:

«الوجه الأول: أن المراد لا تفتن بنا فرعون وقومه لأنك لو سلطهم علينا لوقع في قلوبهم أنا لو كنا على الحق لما سلطتهم علينا، فيصير ذلك شبهة قوية في إصرارهم على الكفر فيصير تسليطهم علينا فتنة لهم» انتهى كلام الإمام الرازي.

وقد كان ما أخبر به هذا العالم، فرجع المسلمون إلى الصلاح والإيمان والتقوى، فخرجوا من المحنة، وكسروا التتار حتى لم يبق لهم باقية في ديار المسلمين، حين جعلوا المواجهة بين عدوهم وبين رب العالمين، القاهر فوق عباده، والغالب على أمره، بعد أن ذاق منهم المسلمون الويلات العظام، وارتكبوا في ديار الإسلام ما لم تعرفه الإنسانية في تاريخها، ولا سطرته قبل ذلك في محنها..

وقد ذكر العلامة ابن الأثير في تاريخه الكامل نبذة عن فظائعهم وشرورهم، والمآسي التي خلّفوها وأصطنعوها في بلاد المسلمين، وكان خير شاهد على ما فعله هؤلاء المجرمون، حتى أنه نعي بمصيبتهم الإسلام والمسلمين وإليك ما سطره ج ١٠ ص ٣٩٩ قال رحمه الله: «ثم دخلت سنة سبع عشرة وستمائة - ذكر خروج التتر إلى بلاد الإسلام»

لقد بقيت عدة سنين معرضاً عن ذكر هذه الحادثة استعظاماً لها كارهاً لذكرها، فأنا أقدم إليه رجلاً وأؤخر أخرى، فمن الذي يسهل عليه أن يكتب نعي الإسلام والمسلمين، ومن الذي يهون عليه ذكر ذلك، فيا ليت أمي لم تلدني، ويا ليتني مت قبل هذا وكنت نسيّاً منسياً، إلا أنني حثني جماعة من الأصدقاء على تسطيرها، وأنا متوقف، ثم رأيت أن ترك ذلك لا يجدي نفعاً، فنقول هذا الفعل يتضمن ذكر الحادثة العظمى، والمصيبة الكبرى التي عقرت الأيام والليالي عن مثلها عمت الخلائق، وخصت المسلمين، فلو قال قائل: إن العالم مذ خلق الله سبحانه وتعالى آدم إلى الآن لم يبتلوا بمثلها لكان صادقاً، فإن التواريخ لم تتضمن ما يقاربها ولا ما يدانيها.

ومن أعظم ما يذكرون من الحوادث ما فعله بختنصر بني إسرائيل من القتل، وتخريب البيت المقدس، وما البيت المقدس بالنسبة إلى ما خرب هؤلاء الملاعين من البلاد التي كل مدينة، منها أضعاف البيت المقدس. وما بنو إسرائيل بالنسبة إلى من قتلوا، فإن أهل مدينة واحدة ممن قتلوا أكثر من بني إسرائيل، ولعل الخلق لا يرون مثل هذه الحادثة، إلى أن ينقرض العالم، وتفتنى الدنيا إلا بأجوج ومأجوج، وأما الدجال، فإنه يبقى على من اتبعه ويهلك من خالفه، وهؤلاء لم يبقوا على أحد،

بل قتلوا النساء والرجال والأطفال، وشقّوا بطون الحوامل، وقتلوا  
الأجنة، فإننا لله وإنا إليه راجعون ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم  
لهذه الحادثة التي استطار شررها، وعم ضررها، وسارت في البلاد  
كالسحاب استدبرته الريح، فإن قومًا خرجوا من أطراف الصين،  
فقصدوا بلاد تركستان مثل كاشغر وبلاساغون، ثم منها إلى بلاد ما  
وراء النهر مثل سمرقند وبخارى، وغيرهما، فيملكونها، ويفعلون  
بأهلها - ما نذكره - ثم تعبر طائفة منهم إلى خراسان، فيفرغون منها  
ملكًا وتخريبًا وقتلاً ونهبًا، ثم يتجاوزونها إلى الري وهمذان وبلد  
الجل، وما فيه من البلاد إلى حدّ العراق، ثم بلاد أذربيجان وأرانية  
ويخربونها، ويقتلون أكثر أهلها، ولم ينج إلا الشريد النادر في أقل من  
سنة هذا ما لم يسمع بمثله، ثم لما فرغوا من أذربيجان وأرانية ساروا إلى  
دربندشروان، فملكوا مدنه ولم يسلم غير القلعة التي بها ملكهم.

وعبروا عندها إلى بلد اللان واللكز، ومن في ذلك الصقع من  
الأمم المختلفة فأوسعوهم قتلاً ونهبًا وتخريبًا، ثم قصدوا بلاد قفجاق،  
وهم من أكثر الترك عددًا فقتلوا كل من وقف لهم، فهرب الباقون إلى  
الغياض ورؤوس الجبال، وفارقوا بلادهم، واستولى هؤلاء التتر عليها،  
فعلوا هذا في أسرع زمان لم يلبثوا إلا بمقدار مسيرهم لا غير، ومضى  
طائفة أخرى غير هذه الطائفة إلى غزنة، وأعمالها وما يجاورها من بلاد  
الهند وسجستان وكرمان، ففعلوا فيها مثل فعل هؤلاء وأشد، هذا ما  
لم يطرق الأسماع مثله، فإن الإسكندر الذي اتفق المؤرخون على أنه  
ملك الدنيا لم يملكها في هذه السرعة إنما ملكها في نحو عشر سنين،  
ولم يقتل أحدًا إنما رضي من الناس بالطاعة، وهؤلاء قد ملكوا أكثر  
المعمور من الأرض، وأحسنه وأكثره عمارة وأهلًا، وأعدل أهل الأرض  
أخلاقًا وسيرة في نحو سنة، ولم يبت أحد من البلاد التي لم يطرقوها

إلا وهو خائف يتوقعهم، ويتربص وصولهم إليه، ثم إنهم لا يحتاجون إلى ميرة ومدد يأتيهم، فإنهم معهم الأغنام والبقر والخيول وغير ذلك من الدواب يأكلون لحومها لا غير، وأما دوابهم التي يركبونها فإنها تحفر الأرض بحوافرها، وتأكل عروق النبات لا تعرف الشعير، فهم إذا نزلوا منزلاً لا يحتاجون إلى شيء من خارج، وأما ديانتهم، فإنهم يسجدون للشمس عند طلوعها، ولا يحرمون شيئاً، فإنهم يأكلون جميع الدواب حتى الكلاب والخنازير وغيرها، ولا يعرفون نكاحاً بل المرأة يأتيها غير واحد من الرجال، فإذا جاء الولد لا يعرف أباه، ولقد بلي الإسلام والمسلمون في هذه المدة بمصائب لم يتل بها أحد من الأمم منها، هؤلاء التتر - قبحهم الله - أقبلوا من المشرق، ففعلوا الأفعال التي يستعظمها كل من سمع بها، وسترها مشروحة متصلة إن شاء الله تعالى» انتهى.

وقد ذكر العلامة ابن الأثير أيضاً في الكامل بعضاً من فظائع هؤلاء التتار بالمسلمين واستخفافهم بدينهم، لما في المسلمين من وهن وضعف، وقلة إيمان وتقوى وامتنال لأمر الله تعالى، مما أدى إلى تسلطهم عليهم أيما تسلط فقال ج ١٠ ص ٤٩٣: «وحكى لي عن رجل منهم أنه قال: أخفيت منهم بيت فيه تبن فلم يظفروا بي، وكنت أراهم من نافذة في البيت، فكانوا إذا أرادوا قتل إنسان فيقول: «لا بالله فيقتلونه، فلما فرغوا من القرية، ونهبوا ما فيها، وسبوا الحريم، رأيتهم وهم يلعبون على الخيل، ويضحكون ويغنون بلغتهم بقول: (لا بالله) انتهى».

وقال في ص ٤٩٤: «ولقد حكى لي عنهم حكايات يكاد سامعها يكذب بها من الخوف الذي ألقاه الله - سبحانه وتعالى - في قلوب

الناس منهم حتى قيل إن الرجل الواحد منهم كان يدخل القرية أو الدرب، وبه جمع كثير من الناس، فلا يزال يقتلهم واحدا بعد واحد لا يتجاسر أحد يمد يده إلى ذلك الفارس، ولقد بلغتني أن إنسانا منهم أخذ رجلا، ولم يكن مع التتري ما يقتله به، فقال له: ضع رأسك على الأرض ولا تبرح، فوضع رأسه على الأرض، ومضى التتري فأحضر سيفاً فقتله به.

وحكى لي رجل قال: كنت أنا ومعى سبعة عشر رجلا في طريق، فجاءنا فارس من التتر، وقال لنا: حتى يكتف بعضنا بعضا، فشرع أصحابي يفعلون ما أمرهم، فقلت لهم: هذا واحد فلم لا نقتله ونهرب، فقالوا نخاف، فقلت: هذا يريد قتلكم الساعة، فنحن نقتله، فلعل الله يخلصنا فوالله ما جسر أحد يفعل ذلك فأخذت سكيناً وقتلته، وهربنا فنجونا وأمثال هذا كثير انتهى.

قلت: فلما تبدل حال المسلمين، ورجعوا إلى الإيمان والتقوى ولجأوا إلى الله تعالى نصرهم وأيدهم، وأقام لهم سيف الدين قطز في موقعة عين جالوت فهزمهم وكسرهم بإذن الله تعالى، عندما كان اعتماده التام عليه وعلى نصرته سبحانه..

وهو ما ذكره العلامة ابن كثير في البداية ج ١٣ ص ٢٢٢ حيث قال عن الملك المظفر قطز رحمه الله تعالى «وقد كان رجلا صالحا كثير الصلاة في الجماعة، ولا يتعاطى المسكر ولا شيئا مما يتعاطاه الملوك وكانت مدة ملكه من حين عزل ابن أستاذه المنصور على بن المعز التركمانى إلى هذه المدة، وهي أواخر ذي القعدة نحو من سنة، رحمه الله وجزاه عن الإسلام وأهله خيرا» انتهى.



قلت: وقد ذكر العلامة ابن كثير في البداية عن الملك المظفر قطز كيف كان إيمانه بنصرة الله تعالى لهذا الدين، وأن ذلك من الله تعالى مكفول تحقيقاً لموعوده، وتأكيذاً لأمره، وأنه مع الإيمان لا يضيع الإسلام، لأن الله تعالى يقيم في كل وقت لدينه من يحفظه، شرط أن يقوم الناس على المطلوب منهم، من الإيمان والأعمال الصالحة، وأن يتحقق فيهم المقصود الذي أراده الله من هذه الأمة ﴿كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله﴾.

﴿ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر﴾ فقال رحمه الله في ج ١٣ ص ٢٢٥ في ترجمته (الملك المظفر قطز بن عبدالله سيف الدين التركي) أخص ممالك المعز التركماني أحد ممالك الصالح أيوب بن الكامل لما قتل أستاذه المعز قام في توليه ولده نور الدين المنصور علي فلما سمع بأمر التتار خاف أن تختلف الكلمة لصغر ابن أستاذه فعزله ودعا إلى نفسه فبوع في ذي القعدة سنة سبع وخمسين وستمائة كما تقدم ثم سار إلى التتار فجعل الله على يديه نصرة الإسلام كما ذكرنا، وقد كان شجاعاً بطلاً كثير الخير ناصحاً للإسلام وأهله، وكان الناس يحبونه ويدعون له كثيراً.

ذكر عنه أنه لما كان يوم المعركة بعين جالوت قتل جواده ولم يجد أحداً في الساعة الراهنة من الوشاقية الذين معهم الجنائب، فترجل وبقي واقفاً على الأرض ثابتاً، والقتال عمال في المعركة وهو في موضع السلطان من القلب، فلما رآه بعض الأمراء ترجل عن فرسه وحلف على السلطان ليركبها فامتنع وقال لذلك الأمير: ما كنت لأحرم المسلمين نفعتك ولم يزل كذلك حتى جاءته الوشاقية بالخييل فركب فلامه بعض الأمراء وقال: يا خوند لم لا ركبت فرس فلان؟ فلو أن

بعض الأعداء رآك لقتلك وهلك الإسلام بسببك فقال: أما أنا فكنت أروح إلى الجنة، وأما الإسلام فله رب لا يضيعه، قد قتل فلان وفلان وفلان حتى عد خلقا من الملوك، فأقام للإسلام من يحفظه غيرهم ولم يضيع الإسلام. رحمه الله» انتهى.

قلت: وقد كان استنصاره رحمه الله تعالى بالدعاء والالتجاء إلى الله تعالى عظيما، وكان سلاح الصلاة والدعاء عنده مقدما، وكسر الله عز وجل على يديه التار وإلى آخر الدهر، في ملحمة كبرى، وآية عظمى..

قال العلامة ابن كثير ص ٢٢٦ في وصف الملك المظفر قطز رحمه الله تعالى وما أثر عنه في ذلك «ثم كانت وقعة التار على إثر ذلك فكسروهم وطردهم عن البلاد، وقد روى عنه أنه لما رأى عصائب التار قال للأمراء والجيوش اللذين معه: لا تقاتلوهم حتى تزول الشمس وتفىء الظلال وتهب الرياح ويدعوا لنا الخطباء والناس في صلاتهم، رحمه الله تعالى» انتهى.

وقال عنه في وصف وقعة عين جالوت وما قدره الله من هزيمة التار على يديه «والمقصود أن المظفر قطز لما بلغه ما كان من أمر التار بالشام المحروسة وأنهم عازمون على الدخول إلى ديار مصر بعد تمهيد ملكهم بالشام، بادرهم قبل أن يبادروه وبرز إليهم وأقدم عليهم قبل أن يقدموا عليه فخرج في عساكره وقد اجتمعت الكلمة عليه حتى انتهى إلى الشام وإستيقظ له عسكر المغول وعليهم كتبغانوين وكان إذ ذاك في البقاع فاستشار الأشرف صاحب حمص والمجير ابن الزكي فأشاروا عليه بأنه لا قبل له بالمظفر حتى يستمد هولاء فابى إلا أن يناجزه سريعا فساروا إليه وسار المظفر إليهم فكان اجتماعهم على عين جالوت يوم الجمعة الخامس والعشرين من رمضان فاقتلوا قتالا عظيما فكانت النصره والله

الحمد للإسلام وأهله، فهزمهم المسلمون هزيمة هائلة وقتل أمير المغول  
كتبغانوين وجماعة من بيته وقد قيل إن الذي قتل كتبغانوين الأمير  
جمال الدين أقوش الشمسي، واتبعهم الجيش الإسلامي يقتلونهم في  
كل موضع وقد قاتل الملك المنصور صاحب حماء مع الملك المظفر قتالا  
شديداً وكذلك الأمير فارس الدين أقطاي المستعرب وكان أتابك  
العسكر، وقد أسر من جماعة كتبغانوين الملك السعيد بن العزيز بن  
العادل فأمر المظفر بضرب عنقه، واستأمن الأشرف صاحب حمص  
وكان مع التتار وقد جعله هولاء كوخان نائباً على الشام كله فأمنه الملك  
المظفر ورد إليه حمص وكذلك رد حماء إلى المنصور وزاده المعرة  
وغيرها، وأطلق سلمية للأمير شرف الدين عيسى بن مهنا بن مانع أمير  
العرب واتبع الأمير بيرس البندقداري وجماعة من الشجعان التتار  
يقتلونهم في كل مكان إلى أن وصلوا خلفهم إلى حلب وهرب من  
بدمشق فيهم يوم الأحد السابع والعشرين من رمضان فتبعهم المسلمون  
من دمشق يقتلون منهم ويستفكون الأسارى من أيديهم وجاءت بذلك  
البشارة والله الحمد على جبره إياهم بلطفه فجاءتها دق البشائر من  
القلعة وفرح المؤمنون بنصر الله فرحاً شديداً وأيد الله الإسلام وأهله  
تأييداً وكبت الله النصارى واليهود والمنافقين وظهر دين الله وهم  
كارهون» انتهى كلام الإمام ابن كثير.

قلت: فالظهور والعلو التمكين لهذا الدين هو موعود الله تعالى،  
الذي لا يتخلف ولا يتبدل، وهذا الموعود قائم على مطلوب ﴿ولا  
تهنوا ولا تحزنوا وأنتم الأعلون إن كنتم مؤمنين﴾ فمع كمال الإيمان  
والتقوى يكون التأيد والعون والنصرة من الله تعالى، وإذا قامت هذه  
الأمة على مقصد وجودها من الدلالة على الخالق وتعظيمه ودعوة  
الناس وتعبيدهم له، كانت معية الله معها، وكانت المواجهة في كل  
موقف بين الله تعالى وبين عدوهم، لا بينهم وبين هذا العدو..

وهو ما قاله الهرمزان بين يدي عمر رضي الله عنه، وقاله قبله حيي بن أخطب بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم.

وقد أورد ذلك الإمام ابن كثير في البداية والنهاية ج ٤ ص ١٢٤، ١٢٥ بعد أن ذكر كيف أمكن الله تعالى من بني قريظة لخيانتهم الله ورسوله في غزوة الأحزاب وتحالفهم مع قريش ضد المسلمين في المدينة بقيادة كعب بن أسد وحيي بن أخطب، قال الإمام ابن كثير: وأتى بحيي ابن أخطب وعليه حلة فقاحية<sup>(١)</sup> قد شقها عليه من كل ناحية قدر أئمة لثلا يسلبها مجموعة يدها إلى عنقه بحبل. فلما نظر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: أما والله ما لمت نفس في عداوتك ولكنه من يخذل الله يُخذل. ثم أقبل على الناس فقال: أيها الناس، أنه لا بأس بأمر الله، كتاب وقدر وملحمة كتبها الله على بني إسرائيل. ثم جلس فضربت عنقه، فقال جبل بن جوال الثعلبي:

لعمرك ما لأم ابنُ أخطبَ نفسه      ولكنه من يَخْذِلُ الله يُخْذِلُ  
لجامد حتى أبلغ النفس عذرها      وقلقل يبغي العز كل مقلقل

قلت: فانظر إلى تقرير ذلك اليهودي حيي بن أخطب أمام النبي صلى الله عليه وسلم أنه ما لأم نفسه في عداوته، وأنه حمد لهذه النفس عداوتها لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتعاليم دينه، وحنقها وحسدها وغيظها من رسول الإسلام وإمام المرسلين، ولكنه أذعن لسنة الله تعالى التي كان في خلافها، وقرر أن العز والذل بيد الله تعالى وحده فمن خذله الله تعالى فهو المخذول، ولو كل أسباب الدنيا بيديه، ومن أعزه الله تعالى فهو المنصور، ولو أنفضت الأسباب كلها حوالیه، وقد أقر هذا الرجل أنه من يغالب الله يغلب، وأن الله تعالى قدر الغلبة لرسوله

١ - قال ابن هشام (فقاحية: ضرب من الوش).

ولأنبيائه وللمؤمنين لأن المواجهة معهم مواجهة معه سبحانه وهو  
القاهر فوق عباده: ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ﴾ (١٧١) إِنَّهُمْ لَهُمُ  
الْمَنْصُورُونَ ﴿١٧٢﴾ وَإِنْ جُنَدْنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ ﴿١٧٣﴾ (١).

أما كلام الهرمزان فقد أورده الإمام ابن كثير في البداية والنهاية  
ج ٧ ص ٨٧ فقال: «ثم بعث أبو سبرة بالخمسة وبالهرمزان مع وفد فيهم  
أنس بن مالك والأحنف بن قيس، فلما اقتربوا من المدينة هيئوا الهرمزان  
لبسه الذي كان يلبسه من الديباج والذهب المكلل بالياقوت واللآلئ.  
ثم دخلوا المدينة وهو كذلك فتيّمموا به منزل أمير المؤمنين، فسألوا عنه  
فقالوا: أنه ذهب إلى المسجد بسبب وفد من الكوفة فجاءوا المسجد فلم  
يروا أحدا فرجعوا، فإذا غلمان يلعبون فسألوهم عنه فقالوا: إنه نائم في  
المسجد متوسدا برنسا له. فرجعوا إلى المسجد فإذا هو متوسد برنسا له  
كان قد لبسه للوفد، فلما انصرفوا عنه توسد البرنس ونام وليس في  
المسجد غيره والدرّة معلقة في يده. فقال الهرمزان: أين عمر؟ فقالوا:  
هو ذا وجعل الناس يخفضون أصواتهم لئلا ينبهوه، وجعل الهرمزان  
يقول: وأين حجابيه؟ أين حرسه؟ فقالوا: ليس له حجاب ولا حرس،  
ولا كاتب ولا ديوان. فقال: ينبغي أن يكون نبيا. فقالوا: بل يعمل عمل  
الأنبياء. وكثر الناس فاستيقظ عمر بالجلبة فاستوى جالسا، ثم نظر إلى  
الهرمزان، فقال: الهرمزان؟ قالوا: نعم. فتأمله وتأمل ما عليه ثم قال:  
أعوذ بالله من النار وأستعين بالله. ثم قال: الحمد لله الذي أذل بالإسلام  
هذا وأشياعه، يا معشر المسلمين تمسكوا بهذا الدين، واهتدوا بهدي  
نبيكم، ولا تبطرنكم الدنيا فإنها غدارة. فقال له الوفد: هذا ملك  
الأهواز فكلمه. فقال: لا حتى لا يبقى عليه من حليته شيء. ففعلوا

ذلك وألبسوه ثوبا صفيقا، فقال عمر: يا هرمران كيف رأيت وبال الغدر وعاقبة أمر الله؟ فقال: يا عمر: إنا وإياكم في الجاهلية كان الله قد خلق بيننا وبينكم فغلبانكم، إذ لم يكن معنا ولا معكم، فلما كان معكم غلبتمونا. فقال عمر: إنما غلبتمونا في الجاهلية باجتماعكم وتفرقنا» انتهى.

نقول: فهل الأمة الآن بأحوالها معها معية الله؟، وهل الله تعالى الآن بنصرته وتأييده وعونه مع الأمة؟!، أم ضاعت منا معية الله، وتخلفت عنا نصرته، وخلق الله تعالى بيننا وبين أعدائنا فغلبونا، إذ لم يكن الله معنا ولا معهم، ومتى نجتهد لهذا الدين ونُحَصِّل حقيقة الإيمان الذي يكون به الله تعالى معنا فنغلبهم ونعلو عليهم ﴿وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾<sup>(١)</sup>.

وقد نرى أهل الدعوة في دروب الغربة، وحدهم سائرين، مع مقاصد النبوة والرسالة، لإصلاح ما انصدع من منارة الدين، والحرص والشفقة على المسلمين، فيكشفون بأيديهم عن أعين الأمة ضبابها، ويحلّقون بالعصاة منهم في سمائها، فيعودون إلى كنفها نادمين، ويخرجون من كهف المحنة والمعصية تائبين، ثم يقال بعد ذلك عنهم، أنهم لا يطبقون الشرع ولا يُظهرون الدين، وأوامر الشرع ناطقة فيهم، وشارات الدين وحدها بأيديهم، ومن عرفهم قرأت في وجهه الدين، وفي لسانه سنن المرسلين، وفي نيته وقصده صراط الله المستقيم...

---

١ - سورة آل عمران: آية ١٣٩.

رجل وإيمان  
سبب التمكين والنصرة

مع وجود الإيمان والتقوى والموافقة لأمر الله تعالى ، وسنة رسوله ﷺ والألتصاق بهذا الدين المتين، تكون العزة والاستعلاء، والاستخلاف والتمكين، وتنمو الصفات الإيمانية التي تكون محلا لنصرة الله وعونه، بأقل الأسباب المادية، والأشياء المحسوسة، بعد أن نستنفد وسعنا وطاقتنا في تحصيلها، وإن لم تستوعب بعض الأذهان ذلك . .

ونمو هذه الصفات في أهل الإيمان وأثرها، مثل نمو الفرخ في داخل البيضة، فعندما تكتمل صفاته، ويتكون جسدا كاملا، ينفخ الله تعالى فيه الروح، فيتحول أمره ويتبدل حاله، ويبدأ بمفرده بمنقاره الصغير الضعيف، يكسر الباطل السميك القوي، المحيط به من كل جهاته، بهذا المنقار الصغير يكسر جسد البيضة، وقشرة الباطل من حوله بإذن الله تعالى وقدرته، أما إذا لم يكتمل نموه وصفاته، أو فسدت البيضة التي هو داخلها، فلن يستطيع أن يخرج منها، ولو ساعدناه بأسباب المادة، وكسرنا هذا الحاجز الخارجي، والقشرة من حوله، فلن نجد شيئا غير الفساد أو البياض داخلها . .

هذا بيت المقدس فُتح برجل مؤمن مع ناقته، وخفه على عاتقه، وقدماه في المخاضة، وهي هيئة الفاروق عمر بن الخطاب رضي الله عنه، عند تسلمه لمفاتيح بيت المقدس . .

فنصرة الله تعالى مع وجود الإيمان والأعمال الصالحة، وقيام التقوى في الأمة، لا تحتاج إلى كثير من الأسباب المادية، التي انشغلنا بها وحدها، سعيًا وراء تحصيلها، واعتمدنا عليها بمفردها، فلم يملكنا الله تعالى إياها، ولم يوصلنا لها، ووكلنا إليها، وهي ليست فاعلة ولا جاعلة ولا مُقدِّرة، ونسينا أمر الله تعالى السابق لها، والمقدم عليها والذي هو أساس نفاذها، وإمضاء أثرها . .



رجل وناقة وإيمان، سبب التمكين والنصرة، وفتح بيت المقدس ولكن أنى لنا برجل مثل هذا الرجل رضي الله عنه في زماننا، وأنى لنا بإيمان مثل إيمانه في قلوبنا.

وقد كان إسلامه عزاً لهذا الدين، وإجابة لدعوة سيد المرسلين صلوات الله وتسليماته عليهم أجمعين، لما دعى له بدعوته، وأمل في توبته، فقال ﷺ: «اللهم أعز الإسلام بعمر بن الخطاب خاصة»<sup>(١)</sup> فاصابته الدعوة وحده، وكانت أولى خطوات مجده، فكان عزاً للإسلام من أول إسلامه، حيث كبر المسلمون بإسلامه تكبيرة سُمعت بأعالي مكة، وخرج المسلمون في صفين حتى طافوا بالبيت، لا يخافون أحداً، ولم ينس عمر رضي الله عنه أساس العزة، وسبب التمكين، ولم يضيف لنفسه أمراً ثبت له بدعوة النبي ﷺ أنه رضي الله عنه كان عزة ورفعته لهذا الدين، بل أضاف العزة إلى سببها، وردها إلى أصلها ومنبعها، وذلك بقوله لأبي عبيدة بن الجراح رضي الله عنه عندما طلب منه أن يُغير من هيئته المتواضعة، التي أتى بها، فدفعه عمر رضي الله عنه في صدره وقال له: «أوه لو يقل ذا غيرك أبا عبيدة جعلته نكالا لأمة محمد ﷺ إنا كنا أذل قوم فأعزنا الله بالإسلام فمهما نطلب العز بغير ما أعزنا الله به أذلنا الله».

وهاك هو حديث عمر رضي الله عنه وهو ما أخرجه الحاكم ج ١ ص ٦١ عن طارق بن شهاب قال: خرج عمر بن الخطاب رضي الله عنه إلى الشام ومعنا أبو عبيدة بن الجراح رضي الله عنه فأتوا على مخاضة وعمر على ناقة له فنزل عنها وخلع خفيه فوضعهما على عاتقه وأخذ بزمام ناقته فخاض بها المخاضة، فقال أبو عبيدة: يا أمير المؤمنين! أنت تفعل هذا تخلع خفيك وتضعهما على عاتقك وتأخذ بزمام ناقتك وتخوض بها

١ - رواه الإمام ابن حبان ج ١٥ ص ٣٠٦.

المخاضة؟ ما يسرني أن أهل البلد استشفروك، فقال عمر: أوه! لو يقل  
ذا غيرك أبا عبيدة جعلته نكالا لأمة محمد ﷺ إنا كنا أذل قوم فأعزنا  
الله بالإسلام فمهما نطلب العز بغير ما أعزنا الله به أذلنا الله» انتهى قال  
الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه<sup>(١)</sup>،  
ووافقه الذهبي فقال: على شرطهما.

وعند أبي نعيم أيضاً في الحلية ج ١ ص ٤٧ عن قيس قال: «لما قدم  
عمر رضي الله عنه الشام استقبله الناس وهو على بعيره فقالوا: يا أمير  
المؤمنين! لو ركبت برزونا تلقاك عظماء الناس ووجوههم! فقال: لا  
أراكم ههنا إنما الأمر من ههنا - وأشار بيده إلى السماء - خلوا سبيل  
جمالي».

ويا لك من أمير هدى يا عمر، ويا بعد الأذان التي تلهو وتغفل  
عن قولك وهديك، فتسعى في غير منهج النبوة والدعوة لتحصل  
الموعود، وهو التمكين، بغير تحقيق المطلوب من الأمة، وهو الإيمان  
والأعمال الصالحة، والالتصاق بأوامر وهدى هذا الدين، وإحيائها في  
المسلمين..

فالسحابة ﷻ مكنهم الله تعالى في الأرض، وبشروا بالجنة  
والرضوان، ونحن نحب أن نكون من أهلها، وأن يمكن الله تعالى  
لدينه على أدينا مثلهم، فما يجب أن نكون عليه لتحقيق ذلك، هو  
التشبه بصفاتهم، واتباع هديهم، والقيام على أعمالهم، ولكن ما هو  
كائن من صفتنا الآن، هو البعد البعيد عنهم..

---

١ - رواه الحاكم في المستدرک على الصحيحین کتاب الإيمان المجلد الأول وقال هذا  
حديث صحيح على شرط الشيخين، لاحتجاجهما جميعاً بأبواب بن عائذ الطائي،  
وسائر رواته، وله شاهد من حديث الأعمش عن قيس بن مسلم.

فلا بد من مقابلة ما يجب أن نكون عليه من صفاتهم، وما هو متحقق عندنا وكائن لدينا من هذه الصفات، والمتبقى من ذلك هو المطلوب منا الحصول عليه، فإذا ما حصلنا عليه مكن الله تعالى للدين بالدين، وأعز الله تعالى المسلمين بالإسلام والإيمان، عندما يصل إيماننا وتضحيتنا إلى المطلوب منا من الله عز وجل، حيث يفصل الله تعالى بالهداية والنصرة ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزُّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾ (١٠٥) إِنَّ فِي هَذَا لَبَلَاغًا لِقَوْمٍ عَابِدِينَ ﴿١٠٦﴾ (١).

وقد قال عمر رضي الله عنه لأمير الجيش: «اتقوا الله فبتقوى الله تنصرون على عدوكم ولو أستوتيم معهم في المعصية غلبوكم بالقوة والعتاد».

وفي فتح مصر كانت الوصية من عمر رضي الله عنه إلى المسلمين، بصدق النيات، وتقوى الله تعالى، والالتجاء إليه، فهي أساس النصر..

وهو ما أخرجه ابن عبدالحكم عن زيد بن أسلم قال: لما أبطأ على عمر بن الخطاب رضي الله عنه فتح مصر كتب إلى عمرو بن العاص رضي الله عنه:

«أما بعد فقد عجبت لإبطائكم عن فتح مصر تقاتلونهم منذ سنين وما ذاك إلا لما أحدثتم وأحببتم من الدنيا ما أحب عدوكم وأن الله تعالى لا ينصر قوما إلا بصدق نياتهم، وقد كنت وجهت إليك أربعة نفر وأعلمت أن الرجل منهم مقام ألف رجل على ما أعرف إلا أن يكون غيرهم ما غير غيرهم، فإذا أتاك كتابي هذا فاخطب الناس وحضهم على قتال عدوهم ورغبهم في الصبر والنية وقدم أولئك الأربعة في صدور الناس وأمر الناس أن يكونوا لهم صدمة رجل واحد وليكن ذلك عند الزوال يوم الجمعة فإنها ساعة تنزل فيها الرحمة ووقت الإجابة وليعج الناس إلى الله وليسألوه النصر على عدوهم» فلما أتى

عمرو الكتاب جمع الناس وقرأه عليهم ثم دعا أولئك النفر فقدمهم أمام الناس وأمر الناس أن يتطهروا ويصلوا ركعتين ثم يرغبون إلى الله ويسألونه النصر ففتح الله عليهم».

أقول: وبالله عليك كيف لجيش أو أمة ليس فيها واحد يريد الدنيا مع الآخرة أن ينهزم، أو ترتفع عنه نصرة الله تعالى..

أخرج ابن جرير في تاريخه ج ٣ ص ١٢٨ عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال: والله الذي لا إله إلا هو! ما اطلعنا على أحد من أهل القادسية أنه يريد الدنيا مع الآخرة، ولقد اتهمنا ثلاثة نفر فما رأينا كالذي هجمنا عليه من أمانتهم وزهدهم: طليحة بن خويلد وعمرو بن معديكرب وقيس بن المكشوح».

فهذا كانوا يستصرون، وبهذا ارتفعوا وصاروا الأعلون، وتقدموا وسادوا، وما زالوا يتقدمون، حتى انتهت بأقدامهم الأرض، وخاضوا المحيطات ليُشهدوها، على صدق عهدهم، ووفاء بيعتهم، وهذا قول عقبة رضي الله عنه لما وصل إلى المحيط، فاقتحمه بفرسه، واستل سيفه وقال: «وعزتك وجلالك لولا هذا البحر لطففت البلاد أجاهد في سبيلك حتى لا يعبد رب سواك».

فصدق فيهم قول الشاعر:

إذا صدموا شم الجبال تزلزلت	وأصبح سهلا تحت خيلهم الوعر
ولو وردت ماء الفرات خيولهم	لقليل هنا قد كان فيما مضى نهر

قال العلامة القرطبي ج ١ ص ١٠٦٣ في تفسير قوله تعالى ﴿كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة﴾ الفئة: الجماعة من الناس والقطعة منهم، من فأوت رأسه بالسيف وفأيته أي قطعته. وفي قولهم ﷺ: ﴿كم من فئة قليلة﴾ الآية، تحريض على القتال واستشعاراً للصبر واقتداءً بمن صدق ربه.

قلت: (أي الإمام القرطبي) هكذا يجب علينا نحن أن نفعل؟ لكن الأعمال القبيحة والنيات الفاسدة منعت من ذلك حتى ينكسر العدد الكبير منا قدام اليسير من العدو كما شاهدناه غير مرة، وذلك بما كسبت أيدينا! وفي البخاري: وقال أبو الدرداء: إنما تقاتلون بأعمالكم. وفيه مسند أن النبي ﷺ قال «هل ترزقون وتنصرون إلا بضعفائكم» فالأعمال فاسدة والضعفاء مهملون والصبر قليل والاعتماد ضعيف والتقوى زائلة! قال الله تعالى:

﴿اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾<sup>(١)</sup> وقال: ﴿وعلى الله فتوكلوا﴾ وقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ﴾<sup>(٢)</sup> وقال: ﴿وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ﴾<sup>(٣)</sup> وقال: ﴿إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾<sup>(٤)</sup>.

١ - سورة آل عمران: الآية ٢٠٠.

٢ - سورة النحل: الآية ١٢٨.

٣ - سورة الحج: الآية ٤٠.

فهذه أسباب النصر وشروطه وهي معدومة عندنا غير موجودة فينا،  
 فإننا لله وإنا إليه راجعون على ما أصابنا وحل بنا! بل لم يبق من الإسلام  
 إلا ذكره، ولا من الدين إلا رسمه لظهور الفساد ولكثرة الطغيان وقلة  
 الرشاد حتى استولى العدو شرقاً وغرباً برأً وبحراً، وعمت الفتن  
 وعظمت المحن ولا عاصم إلا من رحم! انتهى كلام الإمام القرطبي.

قلت: فمع وجود أسباب النصر وشروطه، وهي اليقين بالله تعالى  
 والتوكل والاعتماد عليه، والتقوى والإيمان والصبر على أمر الله تعالى  
 تنزل النصر، فلو مال القلب ولو شيئاً قليلاً إلى غيره، فإنه سبحانه  
 وتعالى يغار ويمنع نصرته من عبيده، ﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ  
 كَثِيرَةٍ﴾ ولكن هذا النصر المتكرر والمتعدد، قد تخلف عن المؤمنين في  
 موضع من المواضع، رغم وجود النبي ﷺ وخيار الصحابة رضي الله عنهم  
 وتوفر العدة والعتاد الكامل، ومع هذا فقد ارتفعت النصره عنهم،  
 وذلك يوم حنين ﴿وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ﴾ أي عندما استأنست  
 القلوب بشيء من الأسباب ﴿فَلَمْ تَغْنِ عَنْكُمْ شَيْئاً وَصَافَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ  
 بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُم مُّدْبِرِينَ﴾<sup>(١)</sup> الصحابة رضي الله عنهم - أكثر من عشرة آلاف  
 مقاتل، والكفار أربعة آلاف، وأفراد قلائل من الصحابة هم الذين  
 قالوا «لن نغلب اليوم من قلة» فاستأنسوا بالكثرة، والركون إلى  
 العدة، والله تعالى يغار، لما مالت القلوب إلى غيره، واستأنست  
 بسواه، ومالت إلى ما هو دونه، رفعت النصره، ونزعت القوة،  
 وامتنع التأييد، والسبب ﴿أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ﴾، فانهزموا وولوا مدبرين،  
 وهم خيرة المهاجرين والأنصار رضي الله عنهم وهم أشجع الناس، ومع هذا  
 فسُنن الله تعالى ثابتة لا تتغير، فالذي يطيعه ويتوكل عليه، ولا يلتفت  
 إلى غيره، جعل سته أن ينصره..

٤ - سورة الأنفال: الآية ٤٥.

فإذا كانت القلوب متوجهة إلى الله تعالى، ومعتمدة عليه، ومتوكلة به، وخائفة منه، هنا تكون الغلبة والنصر والفتح، وهذا من سنة الله عز وجل، فنصرة الله لا تنزل إلا بطاعته وطاعة رسوله ﷺ وبالتقوى واليقين والاعتماد عليه، هذه هي الأسباب لنزول النصر من الله..

فكل من أراد هذه النصر لا بد له من النظر إلى أوامر الله تعالى، ولا يتوقف ويعتمد على الأسباب المادية وحدها، فالإسلام ونشره لا يتوقف على الأسباب المادية فقط بل يحتاج إلى الإخلاص والتضحية والجهد وتأيد الله تعالى، وهذا لا يكون إلا باليقين الراسخ عليه، والأسباب قد تكون في يد أعداء الله تعالى، ولكن النصر مع أنبيائه وحدهم، وهذا من سنته سبحانه، ويكون التمكين منه عز وجل والتأييد والنصرة، حتى مع قلة الأسباب المادية.

وهذا الذي حدث مع هذه الفئة المؤمنة التي كان دعاؤها عندما برزت لجالوت وجنوده ﴿رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ (٢٥٠) ﴿١﴾ فأنزل الله تعالى عليهم نصره، وأيدهم مع قلتهم وضعفهم، بأقل أسباب النصر، قال تعالى ﴿فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ وَآتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ (٢٥١) فكانت ريح النصر، بأقل الأسباب المادية، المحسوسة المشاهدة، فقد قُتل جالوت الذي كان يهزم جيشاً وحده، وهُزم أمام فتى مؤمن ومقلع وحجر، فتى مؤمن ومقلع وحجر، هي كل أسباب النصر للمؤمنين أمام جيش جالوت، وكل جالوت..

وهو ما أورده الإمام القرطبي في تفسيره ج ٢ ص ١٠٦٤ : ١٠٦٥  
في قوله تعالى ﴿وقتل داود جالوت﴾

وذلك أن الملك طالوت اختاره من بين قومه لقتال جالوت، وكان رجلاً قصيراً مسقاماً مصفراً أصفر أزرق، وكان جالوت من أشد الناس وأقواهم، وكان يهزم الجيوش وحده، وكان قتل جالوت وهو رأس العمالقة على يده. وهو داود بن إيش بكسر الهمزة، ويقال داود بن زكريا بن رشوى، وكان من سبط يهوذا بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم عليهم السلام، وكان من أهل بيت المقدس جمع له بين النبوة والملك بعد أن كان راعياً، وكان أصغر أخوته وكان يرعى غنماً، وكان له سبعة أخوة في أصحاب طالوت فلما حضرت الحرب قال في نفسه: لأذهبن إلى رؤية هذه الحرب، فلما نهض في طريقه مر بحجر فناداه يا داود خذني فبي تقتل جالوت ثم ناداه حجر آخر ثم آخر فأخذها وجعلها في مخلاته وسار فخرج جالوت يطلب مبارزاً فكع الناس عنه حتى قال طالوت: من يبرز إليه ويقتله فأنا أزوجه ابنتي واحكمه في مالي فجاء داود عليه السلام فقال: أنا أبرز إليه وأقتله، فأزراه طالوت حين رآه لصغير سنه وقصره فردّه، وكان داود أزرق قصيراً، ثم نادى ثانية وثالثة فخرج داود فقال طالوت له: هل جربت نفسك بشيء؟ فقال نعم؛ قال بماذا؟ قال: وقع دئب في غنمي فضربتته ثم أخذت رأسه فقطعته من جسده قال طالوت: الدئب ضعيف، هل جربت نفسك في غيره؟ قال: نعم، دخل الأسد في غنمي فضربتته ثم أخذت بلحييه فشققتهما، أفترى هذا أشد من الأسد؟ قال لا، وكان عند طالوت درع لا تستوي إلا على من يقتل جالوت، فأخبره بها وألقاها عليه فاستوت فقال طالوت: فاركب فرسي وخذ سلاحي ففعل فلما مشى قليلاً رجع



فقال الناس: جبن الفتى! فقال داود: إن الله إن لم يقتله لي ويُعني عليه لم ينفعني هذا الفرس ولا هذا السلاح ولكن أحب أن أقاتله على عادتي. قال: وكان داود من أرمى الناس بالمقلاع فنزل وأخذ مخلاته فتقلدها وأخذ مقلاعه وخرج إلى جالوت وهو شاك في سلاحه على رأسه بيضة فيها ثلاثمائة رطل، فيما ذكر الماوردي وغيره فقال له جالوت: أنت يا فتى تخرج إلي! قال نعم؛ قال: هكذا كما تخرج إلى الكلب! قال نعم، وأنت أهون. قال: لأطعمن لحمك اليوم للطير والسباع ثم تدانيا وقصد جالوت أن يأخذ داود بيده استخفافاً به فأدخل داود يده إلى الحجارة، فروى أنها التأمت فصارت حجراً واحداً فأخذه فوضعه في المقلاع وسمى الله وأداره ورماه فأصاب به رأس جالوت فقتله وحز رأسه فجعله في مخلاته، واختلط الناس وحمل أصحاب طالوت فكانت الهزيمة وقد قيل: إنما أصاب بالحجر من البيضة موضع أنفه وقيل: عينه وخرج من قفاه وأصاب جماعة من عسكره فقتلهم وقيل إن الحجر تفتت حتى أصاب كل من في العسكر شيء منه وكان كالقبضة التي رمى بها النبي ﷺ هوأزن يوم حنين والله أعلم» انتهى كلام الإمام القرطبي.

قلت: فانظر إلى قول داود عليه السلام «إن الله إن لم يقتله لي ويُعني عليه لم ينفعني هذا الفرس ولا هذا السلاح»، فلم ينظر إلى المحسوس المشاهد فقط، وإنما اعتمد على فاعلية الله تعالى وإعانتة ونصره، وهذا أساس الإيمان الكامل، فلم يركن إلى السلاح وحده، ويجمع العتاد لتحصيل النصر، لأنه يعلم أن السلاح والعتاد بغير إيمان، فشل وخذلان، والإيمان مع وجود العتاد أو عدم وجوده، كفيل بنجاة صاحبه ونصرته..

ويكفي تحصيل أقل أسباب القوة، المقدور عليها حسب الوسع والطاقة، فينميها الله تعالى، ويُمكن بها عند تناولها، للسنة في ذلك، مع الاعتماد على الله تعالى وحده فالعصيان سبب الخذلان، والمخالفة لسنن المصطفى ﷺ تصيب صاحبها بالفتنة في دينه، وينال بالإصرار عليها العذاب الأليم ﴿فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم﴾ .

وقد قص الله تعالى علينا في القرآن، عن أفضل الناس بعد الأنبياء، وهم صحابة النبي ﷺ في غزوة أحد، لما اجتهدوا في أمر من أوامر النبوة، وخالفوه غير متعمدين في ذلك، فترك الرماة الجبل الذي أمرهم النبي ﷺ أن يقفوا عليه لحماية ظهور الصحابة، ورأوا أن الدائرة قد دارت على المشركين، وتجاوزت الخيل خيامهم وفرت نساؤهم صاعدات على الجبل، فقال بعض الرماة الغنيمة أي قوم الغنيمة، قد ظهر أصحابكم فما تنتظرون وصاح بهم أميرهم، أنسيتم ما قال لكم رسول الله ﷺ، فلم يسمعوا منه، وتأولوا في مخالفة أمر النبي ﷺ بأن المعركة قد انتهت لصالح المسلمين، ولم تكن المعركة قد انتهت، ولم تكن لصالح المسلمين، بل أصيب فيها المسلمون بهذه المخالفة لأمر النبي ﷺ غير المتعمدة، بما لم يصابوا بمثله، إذ قُتل فيها سبعون من خيار الصحابة رضي الله عنهم وأسد رسوله حمزة رضي الله عنه ومصعب بن عمير رضي الله عنه وكان عدم طاعة الرماة نقصاً في العمل، فأرتفعت النصره حتى مع وجود الرسول ﷺ وكبار الصحابة رضي الله عنهم فالنصرة والتأييد من عند الله على الإيمان الكامل والتقوى، والواجب علينا هو التحول من الإيمان الناقص، إلى الإيمان الكامل الذي لا مخالفة فيه ولا معصية، فمع الإيمان الكامل والتقوى يفتح الله أبواب النصره الغيبية .

مثل غزوة بدر وما حدث فيها عندما توكّلوا على الله فنصرهم  
﴿ولقد نصركم الله ببدر وأنتم أذلة﴾ أي قليل عددكم وعدتكم، حتى  
يعلم المؤمنون أن النصر من عند الله، لا بكثرة العدد ولا العدة.

قال الإمام ابن كثير في تفسيره الجزء ١ ص ٤٠٠: وقال الإمام أحمد  
حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن سماك قال: سمعت عياض  
الأشعري قال: شهدت اليرموك وعلينا خمسة أمراء، أبو عبيدة ويزيد  
ابن أبي سفيان وابن حسنة وخالد بن الوليد، وعياض - وليس عياض  
هذا الذي حدث سماكا - قال: وقال عمر: إذا كان قتالا فعليكم أبو  
عبيدة: فكتبنا إليه أنه قد جأش إلينا الموت واستمددناه؛ فكتب إلينا إنه  
قد جاءني كتابكم تستمدونني وإني أدلكم على من هو أعز نصرا،  
وأحصن جندا، الله عزّ وجلّ فاستنصروه فإن محمداً ﷺ قد نصر  
في يوم بدر في أقل من عدتكم فإذا جاءكم كتابي هذا فقاتلوهم ولا  
تراجعوني قال: فقاتلناهم فهزمناهم أربع فراسخ قال: وأصبنا أموالا  
فتشاورنا فأشار علينا عياض أن نعطي عن كل ذي رأس عشرة قال:  
وقال أبو عبيدة: من يراهنني؟ فقال شاب أنا إن لم تغضب قال: فسبقه  
فرايت عقيصتي أبي عبيدة ينفران وهو خلفه على فرس أعرابي، وهذا  
إسناد صحيح، وقد أخرجه ابن حبان في صحيحه من حديث بندار عن  
غندر بنحوه؛ واختاره الحافظ الضياء المقدسي في كتابه انتهى كلام  
الإمام ابن كثير.

وفي غزوة أحد كسرت رباعية النبي ﷺ ، وشج رأسه الشريف وسال الدم على وجهه وهو يقول صلوات ربي وسلامه عليه بأبي هو وأمي «كيف يُفلح قوم شجوا رأس نبيهم»<sup>(١)</sup>.

وما من بيت من بيوت المدينة، إلا وكانت فيه نائحة، كل ذلك بمخالفة أمر واحد من أوامر النبي ﷺ وعدم الموافقة لأمره، مع أنها غير متعمدة ولا مقصودة، وقد بين الله تعالى ذلك، وأظهره في كتابه، لمن يريدون معرفة النصرة وأسبابها من المسلمين، وإلى قيام الساعة، قرآنا يتلى على الآذان، وتندبره العقول، وذكرى ﴿لَمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾<sup>(٢)</sup> فقال عز من قائل ﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُمْ بِإِذْنِهِ حَتَّى إِذَا فَشِلْتُمْ وَتَنَازَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا أَرَاكُمْ مَا تُحِبُّونَ مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ﴾<sup>(٣)</sup>.

فتأمل معنى قوله تعالى ﴿وَتَنَازَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ﴾ وهل تشعر بما أشعر به لهؤلاء المخالفين، المتقدمين على سنن المصطفى ﷺ وعلى أي من ثوابت الشرع والدين، بدعوى أنها تصطدم مع مصلحة دعوتهم، ولا ندري أية دعوة تلك، التي يكون معها المنافرة لأحكام الشرع، ولأوامر النبوة!!...

١ - رواه الإمام البخاري ج ٤ ص ١٤٩٣ «باب ليس لك من الأمر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فإنهم ظالمون»، ورواه الإمام مسلم ج ٣ ص ١٤١٧ «باب غزوة أحد، ورواه الإمام أحمد ج ٣ ص ٢٥٣، ورواه الإمام ابن حبان ج ١٤ ص ٥٣٧ «ذكر احتمال المصطفى ﷺ الشدائد في إظهار ما أمر الله عز وجل».

٢ - سورة ق: الآية ١٣٧.

٣ - سورة آل عمران: ١٥٢.

التي مخالفتها توقع الأمة في كثير من المحن، التي تمثل حقيقة الواقع الذي نحيا فيه الآن، والذي يظهر في تفرق الأمة بدلا من اجتماعها واعتصامها، وذلك بدلا من عزها..

أما الذين في رغباتهم وهواهم سنة النبي ﷺ فعلى جهد هؤلاء الناس وتضحياتهم، يجعلهم الله سبباً لإجراء طاعته ومرضاته في الدنيا بأسرها...

وقد أورد الإمام البخاري ترجمة في صحيحه تبين كراهية النزاع والفرقة وعقوبة من خالف سنة المصطفى - ﷺ - وتقدم على إمام المرسلين بالقول أو العمل فقال رضي الله عنه «باب ما يكره من التنازع والاختلاف في الحرب، وعقوبة من عصى إمامه».

وقال الله عز وجل {الأنفال: ٤٦}: ﴿وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ﴾ يعني الحرب. قال قتادة: الريحُ الحرب.

وذلك من طريق أبي إسحاق قال سمعت البراء بن عازب رضي الله عنه يُحَدِّثُ قَالَ: «جعل النبي ﷺ على الرَّجَالَةِ يوم أحد - وكانوا خمسين رجلا - عبدالله بن جبير فقال: إن رأيتُمونا تخطفنا الطير فلا تبرحوا مكانكم هذا حتى أرسل إليكم وإن رأيتُمونا هزمتنا القوم وأوطأناهم فلا تبرحوا حتى أرسل إليكم. فهزموهم. قال: فأنا والله رأيت النساء يشددن، قد بدت خلاخلهن وأسوقهن، رافعات ثيابهن؟ فقال أصحاب ابن جبير: الغنيمة أي قوم الغنيمة، ظهر أصحابكم فما تنتظرون؟ فقال عبدالله بن جبير: أنسيتم ما قال لكم رسول الله ﷺ قالوا: والله لنأتين الناس فلننصيب من الغنيمة. فلما أتوهم صرفت وجوههم، فأقبلوا منهزمين، فذاك إذ يدعوهم الرسول في أخراهم، فلم يبق مع

النبي ﷺ غير اثنى عشر رجلاً؟ فأصابوا منا سبعين، وكان النبي ﷺ وأصحابه أصاب من المشركين يوم بدر أربعين ومائة وسبعين أسيراً وسبعين «قتيلاً» فقال أبو سفيان: أفي القوم محمد؟ ثلاث مرات فنهاهم النبي ﷺ أن يجيبوه. ثم قال. أفي القوم ابن أبي قحافة؟ ثلاث مرات ثم قال: أفي القوم ابن الخطاب؟ ثلاث مرات؟ ثم رجع إلى أصحابه فقال: أما هؤلاء فقد قتلوا. فما ملك عمر نفسه فقال: كذبت والله يا عدو الله؟! إن الذين عددت لأحياء كلهم وقد بقى لك ما يسوؤك. قال: يوم بيوم بدر، والحرب سجال إنكم ستجدون في القوم مثلة لم أمر بها ولم تسؤني. ثم أخذ يرتجز: أعل هبل، أعل هبل. قال النبي ﷺ: ألا تجيبونه؟ قالوا يا رسول الله ما نقول؟ قال قولوا: الله أعلى وأجل. قال: إن لنا العزة ولا عزة لكم. فقال النبي ﷺ: ألا تجيبونه؟ قال: قالوا يا رسول الله ما نقول؟ قال قولوا: الله مولانا ولا مولى لكم».

الفرق بين غاية  
مصطلح الشرع في التغيير  
وغيره من المصطلحات

هذا الدين جعله الله رحمة للعالمين، ويغير به جميع الأوضاع، إذا كان القصد صحيحاً في التغيير، والنبي - ﷺ - غير بطريقة هادئة يسيرة رفيقة، بغير عنف ولا شدة..

ثوران.. فوران.. هياج.. غالباً في معظم الأحيان لا يأتي إلا بشر، وإن كان ظاهره حسناً، وإن أتى بالنفع لأصحابه، الذين ثاروا على عثمان - رضيه - ماذا جنت ثورتهم إلا الوبال والخبال.

لذلك لم يأت منهج الأنبياء لتغيير الأوضاع، من نظام إلى نظام، أو من حكومة إلى حكومة، بل جاء بسبيل الإصلاح، ودرب الهدى، ونقاء التقوى، قال تعالى حاكياً قول شعيب عليه السلام: ﴿إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾ (١١) وهذا أسلوب حصر وقصر، أي أنى لا ارادة لي، ولا مقصود عندي إلا إصلاحكم، لا مقصد لي لجاء، ولا نظر مني لسلطان، بل الإصلاح بداية أمري، وهو نهاية وآخر عمري..

صلاحكم مُرادي، ونجاتكم قصدي، وإنقاذكم من العذاب غايتي، فلا وقوف لي ولا مسير إلا لتقرير ذلك، ودفع العذاب عنكم والمهالك، وكذلك يكون منهج الدعوة لمن أرادوا السير على هدي الأنبياء..

فجاء الأنبياء صلوات الله وتسليماته عليهم بالصلاحي العام الشامل للأفراد والجماعات، والأمم والشعوب، حكاما ومحكومين، فالجميع هدف وغاية، للهدى ومعرفة الإيمان..



فمنهج الأنبياء ليس انقلاباً ولا ثورة، حيث إنهما يصادمان مقاصد النبوة، المنقلب على شيء، كان أمره صالحاً ففسد، والنبوة والدعوة جاءت لتحويل الفساد إلى جهة الإصلاح لا العكس، والانقلابات خاصة بنظم الحكم والسلطة، تسعى لاقتناصها من أصحابها، والاستيلاء عليها من أربابها، وتغيير أهلها، فالتركيز منها على الحكومة والنظام والملك، فإذا ما استولت عليه فقد بلغت شأوها، وأدركت غايتها، وهذا ليس شأن الإسلام ولا غرض الرسالة..

ومصطلح الثورة لم يعرف في الأوساط الإسلامية إلا حديثاً. الانقلابات الثورات، هذه المصطلحات تغيّر مصطلح الشرع، مصطلح الشرع الإصلاح، والإصلاح للمجموع، لمجموع الأمة، بالالتزام بالأوامر وأجتناب النواهي، بتغيير البيئة وملازمة الصحة الصالحة، حتى تتغير النفس إلى الحق..

وفرق بين منهج النبوة في التغيير، الذي غايته الإصلاح، وغيره من الانقلابات والثورات، فالإنقلاب أو الثورة يحقق مراد أصحابه، أما الإصلاح في منهج النبوة والدعوة فيحقق مراد الله تعالى، لأنه هو الذي أمر به قال تعالى: ﴿وَأَصْلَحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ﴾ (١٤٢) (١).

والمجتهدون في الانقلابات، لهم في ذلك مآرب، والأنبياء صلوات الله وتسليماته عليهم يقولون ﴿وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرِيَ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (٢).

والذين قاموا بالانقلابات كان مقصدهم الدنيا كمثّل من قال الله فيهم ﴿فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطَوْا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْخَطُونَ﴾ (٥٨) (٣).

١ - سورة الأعراف: آية ١٤٢. ٢ - سورة الشعراء: آية ١٠٩.

٣ - سورة التوبة: آية ٥٨.

والأنبياء يطلبون الأجر من الله وحده، ومقصدهم الآخرة ﴿لَكِنَّ  
الرَّسُولَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأُولَئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ  
وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ ٨٨ أعدَّ اللهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ  
خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١﴾

والأنبياء والدعاة أرادتهم نفع الناس، وإن كره الناس ذلك ﴿قَالَ يَا  
قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَأَتَانِي رَحْمَةٌ مِنْ عِنْدِهِ فَعَمِيتَ عَلَيْكُمْ  
أَنْزَلْنَاهُمْ مَكْمُوهًا وَأَنْتُمْ لَهَا كَارِهُونَ﴾ ٢٨ ﴿٢﴾

أما المنقلبون والثائرون فإنرادتهم ما يتفعون به، ولا نظر منهم إلى  
انتفاع الآخرين . .

والمنقلبون إذا أرادوا في الانقلاب الإصلاح، فهو إصلاح مادي،  
إصلاح للطعام والشراب والملابس، والملاهي والدنيا ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ  
الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ﴾ ١٥  
أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبَاطِلٌ مَا  
كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ١٦ ﴿٣﴾

أما الأنبياء والدعاة فطريقهم الإصلاح الحقيقي، الذي محله  
القلوب والأرواح، وتزكية النفوس ﴿وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا﴾ ٧ فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا  
وَتَقْوَاهَا ﴿٨﴾ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا ﴿٩﴾ وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا﴾ ١٠ ﴿٤﴾

﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٌ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾ ٥ ﴿٥﴾  
﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ﴾ ١ يَوْمَ تَرَوْنَهَا تَذْهَلُ  
كُلُّ مَرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى وَمَا  
هُمْ بِسُكَارَى وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ﴾ ٦ ﴿٦﴾

١ - سورة التوبة: آية ٨٨، ٨٩. ٢ - سورة هود: آية ٢٨.

٣ - سورة هود: آية ١٥، ١٦. ٤ - سورة الشمس: آية ٧: ١٠.

٥ - سورة ق: آية ٣٧. ٦ - سورة الحج: آية ١: ٢.

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ وَأَخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَازٍ عَنْ وَالِدِهِ شَيْئًا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِاللَّهِ الْغُرُورُ﴾ (٣٣) إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ (٣٤)﴾ (١)

فلا يكمل الإيمان للفرد والأمة والجماعة إلا بدعوة الناس، والبدء بدعوة الأنبياء، وتكرار نفس أسلوب الإصلاح، بنفس الطريقة التي افترضها الله تعالى، وأداها رسله عليهم السلام: «يا أيها الناس قولوا لا إله إلا الله تفلحوا».

أيضاً فنتيجة الإصلاح في منهج النبوة والدعوة معلومة معروفة، وهي رضا الله تعالى والرسول الكريم ﷺ ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَكْبَرُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ (٢) يَشْرَهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّتْ لَهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُقِيمٌ (٣). أما نتيجة الانقلاب والثورة والفشل والهلاك، وإن نجحت أمسكت برقاب الناس حتى لا يثوروا عليها..

الأنبياء يجتهدون بالإصلاح العام الشامل، على مستوى الأفراد والشعوب والمجتمعات، ويتوجهون به إلى الله تعالى ولا يريدون علواً ولا فساداً في الأرض: ﴿تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ (٤) (٣).

ولا يقصدون به وجه الناس، أما القائم بأعمال الإيمان، بنسبة الوزارة أو الحكومة، فلا يبارك الله فيها، لهذا لم يكلفنا الله بذلك أولاً، وإنما كلفنا بالإصلاح ﴿وَأَصْلَحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ﴾ (٥) (٤٢).

١ - سورة لقمان: آية ٣٣، ٣٤. ٢ - سورة التوبة: آية ٢٠، ٢١.

٣ - سورة القصص: آية ٨٣.

غير المسلمين اجتهدوا على بعض المسلمين، لشيوع هذه النفخة فيهم، فقالوا لهم تريدون الحكم بالشريعة وإقامة المجتمع الإسلامي، قالوا: نعم، فقالوا لهم: أخرجوا على الحكومات الموجودة، وحدث من ذلك الفتن والابتلاء، واستراح الأعداء من المسلمين حكاما ومحكومين...

ومناهج النبوة ليس من شأنها تغيير الحكام، والاستيلاء على السلطان، بل شأنها إصلاح قلوب الخلق، ووصلها بالخالق، والحرص على المكلفين، ولو كانوا حكاما وسلاطين، فالدين الخفيف والشرع الخفيف يريد إصلاحهم هم، لا قلبهم أو الإتيان بغيرهم..

هم في حكمهم وسبيلهم وسلطانهم كما هم، ولكنهم مع منهج النبوة يجتهدون في أن يرضوا الله تعالى، في خلقه الذين استرعاهم إياهم، ويعرفون كيف يقفون بين يدي الله عز وجل، ليسألهم عن الأمانة العامة للأمة، حفظوها وأدوها أم أهملوها وأضاعوها..

إذا فدعوة النبوة للإصلاح عامة لا خاصة، مطلقة شاملة لكل المكلفين، أفرادا وأما وجماعات، وليس سبيلها السلب أو الانتهاب، بل هي تخاطب صاحب الملك كما تخاطب المملوك، وإن استجابت الملوكة والسلاطين والحكام للهدى أم لم يستجيبوا، وأقبلوا على التقوى أو لم يقبلوا، فلا نظر من منهج النبوة إلى ملكهم ولا سلطانهم ولا حكومتهم، ولا منازعة لهم ولا خروج عليهم في ذلك، بل منهج النبوة مراده الإصلاح، الذي يدخل فيه كل المكلفين، حكاما كانوا أو محكومين ﴿هل لك إلى أن تزكى وأهديك إلى ربك فتحشى﴾، ومع دعوتهم تبقى لهم الحكومة، ويستمر معهم الملك والسلطان، فالهدف هو استقامتهم في حكومتهم، وإصلاحهم ومعهم ملكهم وسلطانهم، لا نزع ذلك منهم، ولا منازعتهم فيه..

من طلب الإمارة  
فأعطىها تُركت إعانتة  
لأجل حرصه

أقول: وإذا كانت هذه الشعارات التي يرددها البعض، والتي تسوغ مخالفة سنة النبي ﷺ تحت دعاوي مختلفة، ترفع لافتات الحكومة والخلافة وتطبيق الشرع، كيف لنا أن نصدق ذلك، وكثير من أوامر السنة، مهمة متروكة، لأفكار وتروحات فلان وفلان، فإذا ما سأل سائل، كانت الإجابة هذا أمر مختلف فيه، ولم يوضح هذا المدعي من المخالف فيه، ومن الموافق، ولكنها العبارات المجملة، إذا وافقت ميلاً في النفوس، والإرادات المتعجلة، إذا خالفت ما قدر الله تعالى وقضى..

وقد أورد الإمام البخاري في صحيحه ترجمة حافلة تحت المتدبرين، وتعظ المعتبرين، بعدم سؤال الإمارة وهي وصية النبي المصطفى ﷺ لعبدالرحمن بن سمرة، ولمن شاء أن يسمع أو يعيد القدم ويرجع..

فقال رحمه الله تعالى [باب من لم يسأل الإمارة أعانه الله عليها] وأورد فيها حديث عبدالرحمن بن سمرة قال: «قال لي النبي ﷺ: يا عبدالرحمن، لا تسأل الإمارة، فإنك إن أعطيتها عن مسألة وكلت إليها، وإن أعطيتها عن غير مسألة أعنت عليها. وإذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيراً منها فكفر عن يمينك وأتت الذي هو خير»<sup>(١)</sup>.

فكانت إعانة الله تعالى في الإمارة لمن لم يسألها أو يطلبها، ومن سألها أو طلبها، أو سعى لها، وكله الله تعالى إليها..

---

١ - رواه الإمام البخاري ج ٦ ص ٢٦١٣، ورواه مسلم ج ٣ ص ١٤٥٦ «باب النهي عن طلب الإمارة والحرص عليها»، ورواه الترمذي ج ٤ ص ١٠٦ «باب ما جاء فيمن حلف على يمين فرأى غيرها خيراً منها ورواه أبو داود ج ٣ ص ١٣٠ «باب ما جاء في طلب الإمارة، ورواه الإمام أحمد ج ٥ ص ٦٢.

وهي الترجمة التي أوردتها الإمام البخاري بعد الترجمة السابقة، فقال رحمه الله تعالى {باب من سأل الإمارة وكل إليها}.

قال الحافظ ابن حجر في الفتح ج ١٣ ص ١٣٣ وأما قوله «لا تسأل الإمارة» فهو الذي في أكثر طرق الحديث، ووقع في رواية يونس بن عبيد عن الحسن بلفظ «لا يتمنين» بصيغة النهي عن التمني مؤكداً بالنون الثقيلة، والنهي عن التمني أبلغ من النهي عن الطلب.

قوله (عن مسألة) أي سؤال

قوله (وكلت إليها) بضم الواو وكسر الكاف مخففا ومشددا وسكون اللام، ومعنى المخفف أي صُرف إليها ومن وكل إلى نفسه هلك، ومنه في الدعاء «ولا تكلني إلى نفسي» ووكل أمره إلى فلان صرفه إليه؛ ووكله بالتشديد استحفظه، ومعنى الحديث أن من طلب الإمارة فأعطى ترك إعانته عليها من أجل حرصه، ويستفاد منه أن طلب ما يتعلق بالحكم مكروه فيدخل في الإمارة القضاء والحسبة ونحو ذلك وأن من حرص على ذلك لا يعان، ويعارضه في الظاهر ما أخرجه أبو داود عن أبي هريرة رفعه «من طلب قضاء المسلمين حتى يناله ثم غلب عدله جوره فله الجنة، ومن غلب جوره عدله فله النار» والجمع بينهما أنه لا يلزم من كونه لا يعان بسبب طلبه أن لا يحصل منه<sup>(١)</sup> العدل إذا ولي «أو يحمل الطلب هنا على القصد وهناك على التولية» وقد تقدم من حديث أبي موسى «إنا لا نولي من حرص»<sup>(٢)</sup>.

١ - رواه الإمام أبو داود في السنن ج ٢ أول كتاب الأقضية باب «في القاضي يخطئ».

٢ - رواه الإمام البخاري ج ٦ ص ٢٦١٤ «باب ما يكره من الحرص على الإمارة»،

ورواه الإمام مسلم ج ٣ ص ١٤٥٦ «باب النهي عن طلب الإمارة والحرص عليها»

ورواه الإمام ابن حبان ج ١٠ ص ٣٣٣ «ذكر الزجر عن سؤال المرء الإمارة لثلاث

يوكل إليها إذا كان سائلا لها».

ولذلك عبر في مقابله بالاعانة، فإن من لم يكن له من الله عون على عمله لا يكون فيه كفاية لذلك العمل فلا ينبغي أن يجاب سؤاله، ومن المعلوم أن كل ولاية لا تخلو من المشقة، فمن لم يكن له من الله إعانة تورط فيما دخل فيه وخسر دنياه وعقباه، فمن كان ذا عقل لم يتعرض للطلب أصلاً، بل إذا كان كافياً وأعطيتها من غير مسألة فقد وعده الصادق بالإعانة، ولا يخفى ما في ذلك من الفضل { انتهى.

قلت: فانظر إلى قول الحافظ رحمه الله تعالى «ومعنى الحديث أن من طلب الإمارة فأعطيتها تركت إعانته عليها من أجل حرصه، ويستفاد منه أن طلب ما يتعلق بالحكم مكروه فيدخل في الإمارة القضاء والحسبة ونحو ذلك وأن من حرص على ذلك لا يعان»

كيف قرر فيه رحمه الله تعالى كراهة طلب ما يتعلق بالحكم، لا طلب الحكم وحده، حيث أضاف إلى كراهة طلب الإمارة والحكم طلب القضاء، أو طلب الحسبة أو نحو ذلك، وقد بين الأئمة رحمهم الله تعالى الحكمة في عدم تولية من يسأل الإمارة، تبعاً للأحاديث الواردة في ذلك، لكونه يوكل إليها، ومن وكل إليها لم تكن معه الإعانة من الله عز وجل، وإذا سلب طالب الولاية الإعانة من الله تعالى، لا يكون كفتاً، وغير الكفاء لا يولى لأن في هذا تهمة..

وهو ما ذكره الإمام النووي في شرح صحيح مسلم ج ١٢ ص ١٥٩ حيث قال: قال العلماء: والحكمة في أنه لا يولى من سأل الولاية أنه يوكل إليها ولا تكون معه إعانة كما صرح به في حديث عبدالرحمن بن سمرة السابق وإذا لم تكن معه إعانة لم يكن كفتاً ولا يولى غير الكفاء ولأن فيه تهمة للطالب والحريص والله أعلم» انتهى كلام الإمام النووي.



على أن الساعين نحو الإمارة والحكم، قد يغيب عنهم ما يتخلله من أخطار، وما يحويه من نوائب، فيسعون إليه السعي الدؤوب، وآخر الطرقات الفتن، منهم أو من غيرهم، فمن لم يكن له العون والتأييد، كيف له التوفيق والسداد، وأين الخطى التي تسري إلى الهدى، والسهوى يُكب الناس على مناخرهم، يتسارعون فيه إلى شقوتهم . .

وقد أورد الإمام البخاري وراء هذه الترجمات، ترجمة أخرى أكد فيها كراهة الحرص على الإمارة، فقال لباب ما يكره من الحرص على الإمارة.

ذكر فيها حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إنكم ستحرصون على الإمارة، وستكون ندامة يوم القيامة، فنعم المرصعة وبئست الفاطمة»<sup>(١)</sup>.

ثم ذكر حديث أبي موسى رضي الله عنه قال: دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم أنا ورجلان من قومي، فقال أحد الرجلين: أمرنا يا رسول الله، وقال الآخر مثله، فقال: إنا لا نولي هذا من سألناه ولا من حرص عليه.

قال الإمام ابن حجر في شرحه للترجمة السابقة ج ١٣ ص ١٣٤ قوله: «باب ما يكره من الحرص على الإمارة» أي على تحصيلها، ووجه الكراهة مأخوذ مما سبق في الباب الذي قبله .

---

١ - رواه الإمام البخاري ج ٤ كتاب الأحكام باب «ما يكره من الحرص على الإمارة» ورواه الإمام النسائي ج ٧ كتاب البيعة باب «ما يكره من الحرص على الامارة» والسيوطي في الجامع الصغير.

ثم قال الحافظ في شرحه على الحديثين ج ١٣ ص ١٣٤: قوله (وستكون ندامة يوم القيامة) أي لمن لم يعمل فيها بما ينبغي، وزاد في رواية شبابه «وحسرة» ويوضح ذلك ما أخرجه البزار والطبراني بسند صحيح عن عوف بن مالك بلفظ «أولها ملامة، وثانيها ندامة، وثالثها عذاب يوم القيامة، إلا من عدل» وفي الطبراني الأوسط من رواية شريك عن عبدالله بن عيسى عن أبي صالح عن أبي هريرة قال شريك: لا أدري رفعه أم لا «قال» «الإمارة أولها ندامة وأوسطها غرامة، وآخرها عذاب يوم القيامة» وله شاهد من حديث شداد بن أوس رفعه بلفظ «أولها ملامة وثانيها ندامة»<sup>(١)</sup> أخرجه الطبراني وعند الطبراني من حديث زيد بن ثابت رفعه «نعم الشيء الإمارة لمن أخذها بحقها وحلها، وبئس الشيء الإمارة لمن أخذها بغير حقها تكون عليه حسرة يوم القيامة» وهذا يقيد ما أطلق في الذي قبله، ويقيده أيضاً ما أخرج مسلم عن أبي ذر قال: {قلت يا رسول الله ألا تستعملني؟ قال: إنك ضعيف، وإنها أمانة، وإنها يوم القيامة خزي وندامة إلا من أخذها بحقها وأدى الذي عليه فيها}<sup>(٢)</sup> قال النووي: هذا أصل عظيم في اجتناب الولاية ولاسيما لمن كان فيه ضعف. وهو في حق من دخل فيها بغير أهلية ولم يعدل فإنه يندم على ما فرط منه إذا جوزى بالخزي يوم القيامة، وأما من كان أهلاً وعدل فيها فأجره عظيم كما تظاهرت به الأخبار، ولكن في الدخول فيها خطر عظيم، ولذلك امتنع الأكابر منها والله أعلم.

١ - الجامع الصغير للإمام السيوطي المجلد الثالث أخرجه الطبراني في الكبير عن عوف بن مالك.

٢ - رواه الإمام مسلم ج ١ ص ١٤٥٧ «باب كراهية الإمارة بغير ضرورة».

قوله (فنعم المرضعة وبئست الفاطمة) قال الداودي: نعم المرضعة أي في الدنيا، وبئست الفاطمة أي بعد الموت، لأنه يصير إلى المحاسبة على ذلك، فهو كالذي يفظم قبل أن يستغنى فيكون في ذلك هلاكه. وقال غيره: نعم المرضعة لما فيها من حصول الجاه والمال ونفاذ الكلمة وتحصيل اللذات الحسية والوهمية حال حصولها، وبئست الفاطمة عند الانفصال عنها بموت أو غيره وما يترتب عليها من التبعات في الآخرة انتهى.

قلت: من الأكابر الذين امتنعوا منها الإمام الشافعي - رحمته الله - لما استدعاه المأمون لقضاء الشرق والغرب..

ومنهم الإمام الليث وهو ما أورده الإمام البيهقي في السنن الكبرى ج ١٠ ص ٩٨: أخبرنا أبو الحسين بن الفضل أنبا عبدالله بن جعفر ثنا يعقوب بن سفيان قال سمعت يحيى بن عبدالله بن بكير قال قال الليث: قال لي أبو جعفر تلى لي مصر. قلت يا أمير المؤمنين، إني أضعف من ذلك وإني رجل من الموالي فقال: ما بك من ضعف معي ولكن ضعفت نيتك في العمل لي على ذلك أتريد قوة أقوى مني ومن عملي فأما إذا أبيت فدلني على رجل أقلده أمر مصر قلت عثمان بن الحكم الجذامي رجل له صلاح وله عشيرة قال فبلغه ذلك فعاهد الله أن لا يكلم الليث ابن سعد.

ومنهم الإمام أبو حنيفة - رحمته الله - وهو ما أورده الإمام البيهقي في السنن الكبرى ج ١٠ ص ٩٨ فقال: أخبرنا أبو عبدالله الحافظ أخبرني خلف بن محمد البخاري ثنا أبو بكر بن أبي أحمد وهو الحافظ البخاري قال سمعت محمد بن أبي عمرو الطواويسي يقول قال محمد ابن الأزهري بلغني عن أبي يوسف قال لما مات سوار قاضي أهل البصرة دعا أبو جعفر يعني المنصور أبا حنيفة فقال أن سوارا قد مات وأنه لا بد

لهذا المصير يعني من قاض فاقبل القضاء فقد وليتك قضاء البصرة فقال أبو حنيفة والله الذي لا إله إلا هو إني لا أصلح للقضاء والله يا أمير المؤمنين لئن كنت صادقاً فما يسعك أن تستقضى رجلاً لا يصلح للقضاء ولئن كنت كاذباً فما يسعك أن تستقضى رجلاً كذاباً وأنه لا يصلح لهذا الأمر إلا رجل من العرب وقد أصبحت مخالفاً لك قال فقال له أبو جعفر صدقت أنك قلت لا يصلح لهذا الأمر إلا مثل أبي بكر وعمر فتلك أمة ﴿قد خلت لها ما كسبت﴾ الآية وأما قولك أنه لا يصلح لهذا الأمر إلا رجل من العرب فإننا نأخذ بما قال الله تعالى في كتابه ﴿إن أكرمكم عند الله أتقاكم﴾ وليس علينا إلا الجهد في أهل زماننا وأما قولك أنك أصبحت مخالفاً لي فإن الرأي يخالف الرأي فاقبل هذا الأمر فقال أبو حنيفة يا أمير المؤمنين لئن خليت عني وإلا لبيت مكاني الساعة فما يسعك أن تحبس ملبياً قال فخلي عنه بعد ذلك» انتهى.

أما الإمام أحمد بن حنبل رضي الله عنه فقصة مع أحمد بن سعيد الرباطي مشهورة وقد أوردها الإمام البيهقي في السنن ج ١٠ ص ٩٩ قال: أخبرنا أبو عبدالله الحافظ قال سمعت أبا عبدالله محمد بن يعقوب الحافظ يقول سمعت إبراهيم بن أبي طالب يقول سمعت أحمد بن سعيد الرباطي يقول: قدمت على أحمد بن حنبل فجعل لا يرفع رأسه إليّ فقلت يا أبا عبدالله أنه يكتب عني بخرسان وإن عاملتني بهذه المعاملة رموا بحديثي فقال لي يا أحمد هل بد يوم القيامة من أن يقال أين عبدالله بن طاهر وأتباعه انظر أين تكون أنت منه قال قلت يا أبا عبدالله إنما ولاني أمر الرباط لذلك دخلت فيه قال فجعل يكرر عليّ يا أحمد هل بد يوم القيامة أن يقال أين عبدالله بن طاهر وأتباعه انظر أين تكون أنت منه» انتهى.

وقال الحافظ ابن حجر في شرحه لقول النبي ﷺ في حديث أبي موسى «إنا لا نولي هذا من سألناه ولا من حرص عليه» ج ١٣ ص ١٣٥: «وفي الحديث أن الذي يناله المتولي عن النعماء والسراء دون ما يناله من البأساء والضراء، إما بالعزل في الدنيا فيصير خاملا وإما بالمؤاخذة في الآخرة وذلك أشد، نسأل الله العفو.

قال القاضي البيضاوي: فلا ينبغي لعقل أن يفرح بلذة يعقبها حسرات، قال المهلب: الحرص على الولاية هو السبب في اقتتال الناس عليها حتى سفكت الدماء واستبيحت الأموال والفروج وعظم الفساد في الأرض بذلك ووجه الندم أنه قد يقتل أو يعزل أو يموت فيندم على الدخول فيها لأنه يطالب بالتبعات التي ارتكبها وقد فاتته ما حرص عليه بمفارقته، قال: ويستثنى من ذلك من تعين عليه كأن يموت الوالي ولا يوجد بعده من يقوم بالأمر غيره، وإذا لم يدخل في ذلك يحصل الفساد بضياع الأحوال.

قلت: وهذا لا يخالف ما فرض في الحديث الذي قبله من الحصول بالطلب أو بغير طلب بل في التعبير بالحرص إشارة إلى أن من قام بالأمر عند خشية الضياع يكون كمن أعطى بغير سؤال لفقد الحرص غالبا عمن هذا شأنه، وقد يغتفر الحرص في حق من تعين عليه لكونه يصير واجبا عليه» انتهى كلام الحافظ ابن حجر.

# الفرق بين الخليفة والسياسي

ال خليفة هو المعظم لأمر الله تعالى وطاعته في الأرض، والقائم بين الناس لتعظيم أمر الله تعالى وطاعته، وهو القائم مقام من سبقه بطاعة الله تعالى، ممتثلاً لأمره بين خلقه، داعياً هؤلاء الخلق إلى طاعته، وامثال أمره..

وهو المقيم للحق والعدل بين الناس، والناشر للحق والهدى المجانب للظلم والهوى، وهو الأمر للمعروف بالمعروف، والناهي عن المنكر بغير منكر، الدافع للشر بالخير لا بالشر..

الذي يحفظ الدين ويرعاه، في نفسه وفي غيره، فلا تضييع أحكامه، ولا تنقض أركانه، قال الخليفة الصديق: «أينقص الدين وأنا حي» فالخليفة لا ينقص الدين معه، ولا يحيا مع نقصان الدين..

وإذا أطلق في الاصطلاح الشرعي فالمراد به: «من يتولى إمرة المسلمين، وقد يسمى بالإمام».

قال الإمام ابن جرير الطبري في تفسيره ج ١ ص ٢٨٧: {والخليفة الفعيلة، من قولك: خلف فلان فلانا في هذا الأمر إذا قام مقامه فيه بعده، كما قال جل ثناؤه ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ﴾ يعني بذلك: أنه أبدلكم في الأرض منهم فجعلكم خلفاء بعدهم ومن ذلك قيل للسلطان الأعظم: خليفة، لأنه خلف الذي كان قبله، فقام بالأمر مقامه، فكان منه خلفا، يقال منه: خلف الخليفة يخلف خلافة وخليفاً انتهى كلام الإمام الطبري.

وأورد رحمه الله تعالى في تفسيره أيضاً ج ١ ص ٢٨٩ بسنده عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود، وعن ناس من أصحاب النبي ﷺ: «أن الله جل ثناؤه قال للملائكة: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ قالوا ربنا وما يكون ذلك الخليفة؟ قال يكون له ذرية يفسدون في الأرض ويتحاسدون ويقتل بعضهم بعضاً. فكان تأويل الآية على هذه الرواية التي ذكرناها عن ابن مسعود وابن عباس: إني جاعل في الأرض خليفة مني يخلفني في الحكم بين خلقي، وذلك الخليفة هو آدم

ومن قام مقامه في طاعة الله والحكم بالعدل بين خلقه. وأما الإفساد وسفك الدماء بغير حقها فمن غير خلفائه، ومن غير آدم ومن قام مقامه في عباد الله، لأنهما أخبرا أن الله جل ثناؤه قال ملائكتك إذ سألوه: ما ذاك الخليفة: إنه خليفة يكون له ذرية يفسدون في الأرض ويتحاسدون ويقتل بعضهم بعضا. فأضاف الإفساد وسفك الدماء بغير حقها إلى ذرية خليفته دونه وأخرج منه خليفته» انتهى كلام الإمام الطبري.

وقد كان الخلفاء الراشدون أحرص الناس على تأكيد معنى الخلافة فيما يأتون من قضايا وأحكام، وفي قيامهم على أمر الإمارة للمؤمنين، حتى لا تلتبس معاني الخلافة بأحوال الملك والسياسة، وهذه استفسارات عمر -رضي الله عنه- لمن حوله، كشفها وتحريرا لهذه المعاني معهم، وهو ما أورده الإمام السيوطي في الدر المنثور ج ٥ ص ٣٠٦:

«أخرج الثعلبي من طريق العوام بن حوشب قال حدثني رجل من قومي شهد عمر -رضي الله عنه- أنه سأل طلحة والزبير وكعبا وسلمان ما الخليفة من الملك قال طلحة والزبير: ما ندري. فقال سلمان -رضي الله عنه- الخليفة الذي يعدل في الرعية، ويقسم بينهم بالسوية، ويشفق عليهم شفقة الرجل على أهله، ويقضي بكتاب الله تعالى. فقال كعب: ما كنت أحسب أحدا يعرف الخليفة من الملك غيري.

وأخرج ابن سعد من طريق مردان عن سلمان -رضي الله عنه- أن عمر -رضي الله عنه- قال له أنا ملك أم خليفة فقال له سلمان -رضي الله عنه-: الخليفة الذي يعدل إن أنت جبت من أرض المسلمين درهما أو أقل أو أكثر ثم وضعته في غير حقه فأنت ملك غير خليفة فاستعبر عمر -رضي الله عنه-.

وأخرج ابن سعد عن ابن أبي العرجاء قال: «قال عمر بن الخطاب -رضي الله عنه- والله ما أدري أخليفة أنا أم ملك قال قائل: يا أمير المؤمنين إن بينهما فرقا. قال: ما هو؟ قال: الخليفة لا يأخذ إلا حقا ولا يضعه إلا في حق وأنت الحمد لله كذلك، والملك يعسف الناس فيأخذ من هذا ويعطي هذا».



وأخرج ابن سعد عن أبي موسى الأشعري - رضي الله عنه - قال إن الإمارة ما ائتمرتها وأن الملك ما غلب عليه بالسيف وأخرج الثعلبي عن معاوية رضي الله عنه أنه كان يقول إذا جلس على المنبر يا أيها الناس إن الخلافة ليست بجمع المال ولكن الخلافة العمل بالحق والحكم بالعدل وأخذ الناس بأمر الله انتهى كلام الإمام السيوطي.

قلت: وقد بين العلامة ابن خلدون في «مقدمة ابن خلدون» ص ١٧٦ الجانب الذي من خلاله ذم الشارع سبحانه وتعالى الملك، وبين أنه في بعض الحالات غير مذموم، وذلك تحت عنوان «فصل في انقلاب الخلافة إلى الملك» فقال رحمه الله تعالى: «الملك لما ذمه الشارع لم يذم منه الغلب بالحق وقهر الكافة على الدين ومراعاة المصالح وإنما ذمه لما فيه من التغلب بالباطل وتصريف الأدميين طوع الاغراض والشهوات كما قلناه فلو كان الملك مخلصا في غلبه للناس أنه لله ولحملهم على عبادة الله وجهاد عدوه لم يكن ذلك مذموما وقد قال سليمان صلوات الله عليه «رب هب لي ملكا لا ينبغي لأحد من بعدي» لما علم من نفسه أنه بمعزل عن الباطل في النبوة والملك ولما لقي معاوية عمر بن الخطاب رضي الله عنه عند قدومه إلى الشام في أبهة الملك وزيه من العديد والعدة استنكر ذلك وقال أكسروية يا معاوية فقال يا أمير المؤمنين أنا في ثغر تجاه العدو وبنا إلى مباهاتهم بزينة الحرب والجهاد حاجة فسكت ولم يخطئه لما احتج عليه بمقصد من مقاصد الحق والدين فلو كان القصد رفض الملك من أصله لم يقنعه هذا الجواب».

فهناك فرق بين الخليفة وغيره، الخليفة يحكم بين الناس بالحق ولا يتبع الهوى، يدور مع الحق كيف دار، وبهذا أمر الله تعالى الخليفة في الأرض في وقته النبي داود عليه السلام، أن يحق الحق ويبطل الباطل، ولا يميل مع الهوى كيفما مال..

قال الإمام القرطبي في تفسيره: قوله تعالى ﴿إنا جعلناك خليفة في الأرض﴾ أي ملكناك لتأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر، فتخلف من

كان قبلك من الأنبياء والأئمة الصالحين. وقال الإمام القرطبي ج ٨ ص ٥٦٣٣: الرابعة - قال ابن عباس في قوله تعالى ﴿يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ قال: إن ارتفع لك الخصمان فكان لك في أحدهما هوى، فلا تشته في نفسك الحق له ليفلج على صاحبه أي يظفر ويفوز، فإن فعلت محوت اسمك من نبوتي، ثم لا تكون خليفتي ولا أهل كرامتي. فدل هذا على بيان وجوب الحكم بالحق، وألا يميل إلى أحد الخصمين لقراءة أو رجاء نفع، أو سبب يقتضي الميل من صاحبه أو صداقة، أو غيرهما. وقال ابن عباس: إنما ابتلى سليمان بن داود عليه السلام، لأنه تقدم إليه الخصمان فهوى أن يكون الحق لأحدهما. وقال عبدالعزيز بن أبي رواد: بلغني أن قاضيًا كان في زمن بني إسرائيل، بلغ من اجتهاده أن طلب إلى ربه أن يجعل بينه وبينه علما إذا هو قضى بالحق عرف ذلك، وإذا هو قصر عرف ذلك، ف قيل له: ادخل منزلك، ثم مد يدك في جدارك ثم انظر حيث تبلغ أصابعك من الجدار فاخطط عندها خطا؛ فإذا أنت قمت من مجلس القضاء، فارجع إلى ذلك الخط فامدد يدك إليه، فإنك متى ما كنت على الحق فإنك ستبلغه، وإن قصرت عن الحق قصر بك، فكان يغدو إلى القضاء وهو مجتهد فكان لا يقضى إلا بحق، وإذا قام من مجلسه وفرغ لم يذق طعامًا ولا شرابًا، ولم يفض إلى أهله بشيء من الأمور حتى يأتي ذلك الخط، فإذا بلغه حمد الله وأفضى إلى كل ما أحل الله له من أهل أو مطعم أو مشرب. فلما كان ذات يوم وهو في مجلس القضاء، أقبل إليه رجلان يريدانه وكان أحدهما له صديق وخن، فتحرك قلبه عليه محبة أن يكون الحق له فيقضى له، فلما أن تكلموا دار الحق على صاحبه فقضى عليه، فلما قام من مجلسه ذهب إلى خطه كما كان يذهب كل يوم، فمد يده إلى الخط فإذا الخط قد ذهب وتشمر إلى السقف، وإذا

هو لا يبلغه فخرٌ ساجداً وهو يقول: يا رب شيئاً لم أتعمدته ولم أردّه فبينه لي. فقليل له: أحسبن أن الله تعالى لم يطلع على خيانة قلبك، حيث أحببت أن يكون الحق لصديقك لتقضى له به، قد أردته وأحببته ولكن الله قد ردّ الحق إلى أهله وأنت كاره» انتهى كلام الإمام القرطبي. وعن ليث قال: تقدم إلى عمر بن الخطاب خصمان فأقامهما، ثم عادا فأقامهما، ثم عادا ففصل بينهما، فقليل له في ذلك فقال: تقدما إلي فوجدت لأحدهما ما لم أجد لصاحبه، فكرهت أن أفصل بينهما على ذلك، ثم عادا فوجدت بعض ذلك، ثم عادا وقد ذهب ذلك ففصلت بينهما.

قلت: فهكذا الخليفة يحكم بالحق، ويدور مع الحق كيف دار، ويقيم العدل والإنصاف في الأرض بين الناس، يمثّل الأمر، ويعظم الأمر، ويدعو كل أحد إلى تطبيق وتعظيم وامثال الأمر..

يبحث عن الإيمان في نفسه ويقيمه فيها، ويتفقد الإيمان في الناس ويقيمه فيهم، ومع قيامه بالحق وللحق، تتحقق فيه ومعه نصره الله تعالى، الموعودة للعدل والإنصاف، والموقوفة على الحق والهدى، نسأل الله تعالى أن يبعث في أمة حبيبته -صلى الله عليه وسلم- صفات الحق والعدل والإنصاف المستوجبة لنصرته وتأيده..

قلت: وإليك ما أورده العلامة ابن خلدون في مقدمته ص ١٨٠ عن آخر أيام بني أمية، عندما استولى العباسيون على ما كان تحت أيديهم أيام السفاح العباسي، وقصّتهم مع ملك النوبة عندما فروا إلى أرضه، وحواره العجيب معهم فقال رحمه الله تعالى حاكياً أحوالهم: «ولم يزل بنو أمية ظابطين لما مهد لهم من السلطان يحوطونه ويصونون ما وهب الله لهم منه مع تسنمهم معالي الأمور ورفضهم دنياتها حتى أفضى الأمر إلى أبنائهم المترفين فكانت همّتهم قصد الشهوات وركوب اللذات من معاصي الله جهلاً باستدراجه وأمناً لمكره مع اطرّحهم صيانة الخلافة واستخفافهم بحق الرياسة وضعفهم عن

السياسة فسلبهم الله العز وألبسهم الذل ونفى عنهم النعمة ثم استحضر عبدالله بن مروان فقص عليه خبره مع ملك النوبة لما دخل أرضه فاراً أيام السفاح قال: «أقمت ملياً ثم أتاني ملكهم فقعده على الأرض وقد بسطت لي فرش ذات قيمة فقلت له ما منعك من القعود على ثيابنا فقال إنني ملك وحق لكل ملك أن يتواضع لعظمة الله اذ رفعه الله ثم قال لي لم تشربون الخمر وهي محرمة عليكم في كتابكم فقلت اجترأ علي ذلك عبيدنا وأتباعنا قال فلم تطؤون الزرع بدوابكم والفساد محرم عليكم قلت فعل ذلك عبيدنا وأتباعنا بجهلهم قال فلم تلبسون الديباج والذهب والحرير وهو محرم عليكم في كتابكم قلت ذهب منا الملك وانتصرنا بقوم من العجم دخلوا في ديننا فلبسوا ذلك على الكره منا فأطرق ينكت بيده في الأرض ويقول عبدنا وأتباعنا وأعاجم دخلوا في ديننا ثم رفع رأسه إلي وقال ليس كما ذكرت بل أنتم قوم استحللتم ما حرم الله عليكم وأتيتم ما عنه نهيتم وظلمتم فيما ملكتم فسلبكم الله العز وألبسكم الذل بذنوبكم والله نقمة لم تبلغ غايتها فيكم وأنا خائف أن يحل بكم العذاب وأنتم ببلدي فينالني معكم وانما الضيافة ثلاثة فتزود ما احتجت إليه وارتحل عن أرضي فتعجب المنصور وأطرق فقد تبين لك كيف انقلبت الخلافة إلى الملك وأن الأمر كان في اوله خلافة ووازع كل أحد فيها من نفسه وهو الدين وكانوا يؤثرونه على أمور دنياهم وان أفضت إلى هلاكهم وحدهم دون الكافة» انتهى كلام العلامة ابن خلدون.

فهناك فرق بين الخليفة والسياسي، الخليفة يعظم الأمر ويكسر الدنيا من أجل الأمر، والسياسي يعظم الدنيا ويكسر الأمر الإلهي والحكم الشرعي من أجل الدنيا..

الخليفة يكسر المشاهد المحسوس من أجل الموعود الغيبي، ويعتمد على قوة الخبر لا قوة البصر، والسياسي يرد الموعود الغيبي من أجل المشاهد المحسوس، ويعظم قوة البصر وقوة المشاهد الملموس، على قوة الخبر الغيبي الموعود..

هذا الخليفة أبو بكر الصديق رضي الله عنه يعظم أمر الله تعالى وأمر النبي - ﷺ - ويكسر أمر الدنيا عند اصطدامها بأمر الشرع، لأجل قيام الأمر، بل يعتمد ويقدم قوة الخبر على قوة البصر، وهو ما أخرج به الخطيب فيما رواه مالك عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: لما قبض النبي - ﷺ - اشربأب النفاق بالمدينة، وارثد العرب وارثدت العجم وأبرقت وتواعدوا نهائند وقالوا: قد مات هذا الرجل الذي كانت العرب تنصر به. فجمع أبو بكر رضي الله عنه المهاجرين والأنصار وقال: ان هذه العرب قد منعوا شائهم وبغيرهم ورجعوا عن دينهم وإن هذه العجم قد تواعدوا نهائند ليجمعوا لقتالكم، وزعموا إن هذا الرجل الذي كنتم تنصرون به قد مات، فأشيروا عليّ فما أنا إلا رجل منكم وإني أثقلكم حملا لهذه البلية فأطرقوا طويلا. ثم تكلم عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال: أرى - والله! - يا خليفة رسول الله! إن تقبل من العرب الصلاة وتدع لهم الزكاة، فإنهم حديث عهد بجاهلية لم يعدهم الإسلام، فإما أن يردهم الله إلى خير وإما أن يعز الله الإسلام فتقوى على قتالهم، فما لبقية المهاجرين والأنصار يدان للعرب والعجم قاطبة. فالتفت إلى عثمان رضي الله عنه فقال مثل ذلك؛ وقال علي رضي الله عنه مثل ذلك؛ وتابعهم المهاجرون؛ ثم التفت إلى الأنصار فتابعوهم. فلما رأى ذلك صعد المنبر، فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: أما بعد! فإن الله بعث محمداً ﷺ والحق قل شريد، والإسلام غريب طريد، قد رث حبله، وقل أهله، فجمعهم الله بمحمد ﷺ وجعلهم الأمة الباقية الوسطى، والله لا أبرح أقوم بأمر الله وأجاهد في سبيل الله حتى ينجز الله لنا ويبقى لنا عهده، فيقتل من قتل منا شهيدا في الجنة، ويبقى من بقي منا خليفة الله في أرضه ووارث عبادته الحق؛ فإن الله تعالى قال - وليس لقوله خلف -: ﴿وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم﴾ والله! لو منعوني عقالا مما كانوا يعطون رسول الله ﷺ، ثم أقبل معهم الشجر والمدر والجن والإنس لجاهدتهم حتى تلحق روحي بالله، ان الله لم يفرق بين الصلاة والزكاة ثم جمعهما؛ فكبر عمر وقال: والله! قد علمت، والله! حين عزم الله لأبي بكر على قتالهم أنه الحق. كذا في كثر العمال ج ٣ ص ١٤٢.

وأخرج ابن عساكر رحمه الله عن الحسن بن أبي الحسن قال: ضرب رسول الله -ﷺ- بعثا قبل وفاته على أهل المدينة ومن حولهم، وفيهم عمر بن الخطاب رضي الله عنه وأمر عليهم أسامة بن زيد رضي الله عنه، فلم يجاوز آخرهم الخندق حتى قبض رسول الله -ﷺ-.. فوقف أسامة بالناس، ثم قال لعمر: ارجع إلى خليفة رسول الله -ﷺ-.. فاستأذنه، يأذن لي فليرجع الناس فإن معي. وجوههم وحدهم ولا آمن على خليفة رسول الله ثقل رسول الله، وأثقال المسلمين أن يتخطفهم المشركون. وقالت الأنصار: فإن أبي إلا أن نمضي فأبلغه عنا وأطلب إليه أن يولي أمرنا رجلا أقدم سنا من أسامة. فخرج عمر بأمر أسامة. فأتى أبا بكر فأخبرهم بما قال أسامة. فقال أبو بكر: لو اختطفني الكلاب والذئاب لم أرد قضاء قضاء رسول الله -ﷺ-.. قال: فإن الأنصار أمروني أن أبلغك أنهم يطلبون إليك أن تولى أمرهم رجلا أقدم سنا من أسامة. فوثب أبو بكر - وكان جالسا - فأخذ بلحية عمر وقال: ثكلتك أمك وعدمتك يابن الخطاب! استعمله رسول الله -ﷺ-.. وتأمرني أن انزعه. فخرج عمر إلى الناس فقالوا له: ما صنعت؟ فقال: امضوا ثكلتكم أمهاتكم! ما لقيت في سبيكم اليوم من خليفة رسول الله!! ثم خرج أبو بكر حتى أتاهم فأشجعهم وشيعهم، وهو ماش وأسامه راكب، وعبدالرحمن بن عوف يقود دابة أبي بكر رضي الله عنه فقال له أسامة: يا خليفة رسول الله! لتركن أو لأنزلن فقال: والله! لا تنزل، ووالله! لا أركب وما علي أن أغبر قدمي ساعة في سبيل الله، فإن للغازي بكل خطوة يخطوها سبع مائة حسنة تكتب له، وسبع مائة درجة ترفع له، وتمحي عنه سبع مائة خطيئة حتى إذا انتهى قال له: إن رأيت أن تعينني بعمر بن الخطاب فافعل. فأذن له. كذا في مختصر ابن عساكر (١١٧/١) وكنز العمال (٣١٤/٥). وأورده الإمام ابن كثير في البداية (٣٠٥/٦) عن سيف عن الحسن مختصراً.

وهذا ما أورده الإمام ابن كثير في البداية ج ٦ ص ٣٠٤ عن سيف ابن عمر عن هشام بن عروة عن أبيه قال: لما بويع أبو بكر وجمع الأنصار في الأمر الذي افرقوا فيه وقال: ليتم بعث أسامة، وقد ارتدت

العرب إما عامة وإما خاصة في كل قبيلة، ونجم النفاق واشترأبت اليهودية والنصرانية، والمسلمون كالغنم المطيرة في الليلة الشاتية لفقد نبيهم - ﷺ - وقتلهم وكثرة عدوهم. فقال له الناس: إن هؤلاء جل المسلمين، والعرب على ما ترى قد انتقصت بك وليس ينبغي لك أن تفرق عنك جماعة المسلمين فقال: والذي نفس أبي بكر بيده لو ظننت أن السباع تخطفني لأنفذت بعث أسامة كما أمر به رسول الله - ﷺ -، ولو لم يبق في القرى غيري لأنفذته. قال الإمام ابن كثير وقد روى هذا عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة - رضى الله عنها - ومن حديث القاسم وعمرة عن عائشة - رضى الله عنها - قالت: لما قبض رسول الله - ﷺ - ارتدت العرب قاطبة واشترأب النفاق، والله! لقد نزل بأبي ما لو نزل بالجبال الراسيات لهاضها وصار أصحاب محمد - ﷺ - كأنهم معزى مطيرة في حش في ليلة مطيرة بأرض مسبعة، فوالله! ما اختلفوا في نقطة إلا طار أبي بخطلها وعنانها وفصلها «انتهى».

وقد أخرجه الطبراني عن عائشة - رضى الله عنها - بنحوه. قال الهيثمي (٩: ٥٠) رواه الطبراني من طرق، ورجال أحدها ثقات.

وأخرج البيهقي رحمه الله تعالى في ذلك عن أبي هريرة - رضى الله عنه - قال: والله الذي لا إله إلا هو! لولا أن أبا بكر رضي الله عنه استخلف ما عبد الله، ثم قال الثانية ثم قال الثالثة. ف قيل له مه يا أبا هريرة. فقال: إن رسول الله - ﷺ - وجه أسامة بن زيد - رضى الله عنه - في سبع مائة إلى الشام. فلما نزل بذى خُشب قبض رسول الله - ﷺ - وارتدت العرب حول المدينة؟ فاجتمع إليه أصحاب رسول الله فقالوا: يا أبا بكر رد هؤلاء، توجه هؤلاء إلي الروم وقد ارتدت العرب حول المدينة، فقال: والذي لا إله غيره! لو جرت الكلاب بأرجل أزواج رسول الله - ﷺ - ما رددت جيشا وجهه رسول الله، ولا حللت لواء عقده رسول الله. فوجه أسامة، فجعل لا يمر بقبيل يريدون الارتداد إلا قالوا: لولا أن هؤلاء قوة ما خرج مثل هؤلاء من عندهم ولكن ندعهم حتى يلقوا الروم، فلقوا الروم فهزموهم وقتلوهم ورجعوا سالمين، فثبتوا على الإسلام. كذا في البداية (٦/ ٣٠٥) وأخرجه أيضا الصابوني في

المائتين كما في الكنز (٣/ ١٢٩) وابن عساكر كما في المختصر (١/ ١٢٤) عن أبي هريرة بنحوه. وقال في كنز العمال: وسنده أي حديث أبي هريرة رضي الله عنه حسن».

قلت: وهكذا أنفذ الخليفة أبو بكر الصديق بعث أسامة -رضي الله عنه-، الذي عقده النبي -ﷺ- بيده، ورأى أن كسر الدنيا أهون من كسر أمر النبي -ﷺ- عندما قال: «أنفذوا بعث أسامة»، ورأى الصديق أن الخوف علي المدينة، والخوف علي الخلافة، أهون ضررا من ضياع أمر النبي -ﷺ-، فحفظ أمر رسول الله -ﷺ-، وأطاع الوحي، فلم يُضيعه الله تعالى، وحفظه الله تعالى بتعظيم وطاعة أمر رسوله -ﷺ-، وحفظ معه المدينة والخلافة..

وما كان جيش أسامة -رضي الله عنه- يمر على قوم، إلا ويقولون: لولا أن لهؤلاء قوة، ما خرج مثل هؤلاء من عندهم، فانكسروا للطاعة، وأعطوا بأيديهم مختارين، وهكذا أخدمت نيران الردة، ومال الناس للاسلام دفعة واحدة، كما خرجوا منه دفعة واحدة..

فهذه صفة الخليفة القائم بأمر الله تعالى في الأرض، والحارس لدينه فيها، حاله أنه إذا تعارض عليه أمر الله تعالى أو أمر رسوله -ﷺ- مع أمر الدنيا، كسر أمر الدنيا، وحفظ أمر الله تعالى وأمر رسوله -ﷺ-..

بخلاف المناهج الحركية التي تكسر الأمر الشرعي حفظا للدنيا، فتبديل في أيديها الثوابت الشرعية والأوامر الربانية، تبعا لتبديل أفكار أصحابها، فبدائية تبدلت السنة من الظاهر، فلا الوجوه تشبه وجه رسولها -ﷺ- ولا الثياب تشبه ثيابه، ثم تبدلت في أثرها البواطن، فلا النيات هي نيات النبوة ولا المقاصد مقاصدها..

وما تفتنوا أنه عندما خرج من القلوب حب السنن، خرج الدين منا



وقد روي الإمام أحمد في الزهد بسنده عن عقيل السلمي قال :  
«أوحى الله عز وجل إلى نبي من أنبياء بني إسرائيل قل لقومك لا  
يأكلوا طعام أعدائي ولا يشربوا شراب أعدائي ولا يتشكّلوا شكل  
أعدائي، فيكونوا أعدائي كما هم أعدائي».

فزعموا في بداية أمرهم أن المهم هو الجوهر لا المظهر، وحقيقة  
الدين هي المطلوبة لا شكل الدين ومظهره، ورددوا أن نصرة الله تعالى  
لا تأتي على الأشكال ولا الظواهر، ولكن تأتي على الحقائق  
والبواطن، ونقول للذين جعلوا هناك فرقا بين شكل الدين وحقيقته  
وبين ظاهر السنة وحقيقتها، لقد جعلتم بينكم وبين حقيقة الدين مسافة  
بعيدة، فبعد فقد علامة الدين وظاهر السنة، لن تجدوا لوجه الدين في  
مرآة السنة أثرا، ولقد رأينا الذين زهدوا في سنن النبي - ﷺ -  
الظاهرة، كيف تربت فيهم وانغrust حقائق كل الظواهر التي تشبهوا  
بها، فمن تشبه بالمغضوب عليهم ظاهرا، جاءت فيه حقائق المغضوب  
عليهم باطنا، ومن تشبه بالضالين ظاهرا وجدنا في باطنه حقائقهم . .

هذا فيمن كسر أمر النبوة ظاهرا وهو يزعم أنه يتمسك بها في  
الباطن، فكيف بمن ليس عنده شكل النبوة ولا باطنها وحقيقتها، نقول  
له يا صاحبنا بينك وبين حقائق الإيمان نفسه مسافات بعيدة . . .

وقد يعيب البعض على أهل الدعوة تمسكهم بسنن النبي - ﷺ -  
الظاهرة والباطنة وتعظيمها، فيلمزون فيهم المحافظة على العمامة وهيئة  
السنة وأوامر النبي - ﷺ ، ثم عندما يتحدثون عن السنة وحقيقتها  
فيقولون إن الفلاح والنجاح في الامتثال لأوامر الله تعالى، على هدي  
النبي - ﷺ ، أو عندما يدعون الناس للتضحية بالجهد والنفس والمال  
لكي يحيا الدين كاملا فيهم، وفي العالم كله إلى قيام الساعة، يزداد  
عليهم الغمز ويحيط بهم اللمز، رغم أنهم بذلك الحريصون على  
مقاصد الدين، الحافظون لسنة سيد المرسلين - ﷺ ، وإن أعرض عنها  
المعرضون، وزهد فيها الزاهدون.

# الفرق بين منهج النبوة ومنهج الملك

منهج الملك يُعظم الأسباب الدنيوية ويعتمد عليها وحدها، ومنهج النبوة كل ما يتعلق بالأسباب الغيبية والتوجه نحوها والوقوف عندها، مع تناول الأسباب المحسوسة إن وجدت، للسنة في ذلك. .  
والله تعالى لم يستخدم منهج الملك ولا مرة واحدة في نصرته دينه وإعلاء كلمته. .

فعندما يكون الحديث والخطاب بمنهج الملك، تتعاضد فيه الأسباب الدنيوية المحسوسة والملموسة، فتملاً العين وتسحر الأذن، وتعلق بها الأمانى والآمال، فبها قوة أصحابها، عليها يعتمدون ومنها يصلون ويجولون. .

قال فرعون في منهج الملك وهو يتحدث عن نفسه ﴿أَلَيْسَ لِي مَلِكٌ مُّصْرٌ وَهَذِهِ الأنْهَارُ تُجْرِي مِنْ تَحْتِي أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ (٥١) «أم أنا خير من هذا الذي هو مهين ولا يكاد يبين» (٥٢) ﴿فَلَوْلَا أُلْقِيَ عَلَيْهِ أَسُورَةٌ مِنْ ذَهَبٍ أَوْ جَاءَ مَعَهُ الْمَلَأِكَةُ مُقْتَرِنِينَ﴾ (٥٣) (١).

فتحدث عن الأنهار التي سخرها وحصرها، وسيطر عليها وأجراها من تحته وقهرها، وتحدث عن إعلانه ومقاله، وقوة نفوذه وبيانه، «أم أنا خير من هذا الذي هو مهين ولا يكاد يبين».

فعاب منهج النبوة بقله أسبابه، فلا أنهار ولا بحار ولا ملك ولا أنصار، ولا بيان ولا إعلان، إذا تكلم لا يحسن نظم الكلام وتزويقه وتنميته، لا سجع فيه ولا هدير، ولا تحبير فيه ولا تصوير. .

وعاب منهج النبوة بهيئته وصورته فلا زينة ولا زخرفاً، ولا أساور ذهب ولؤلؤاً، ولا الجنود معه مقترنين ﴿فَلَوْلَا أُلْقِيَ عَلَيْهِ أَسُورَةٌ مِنْ ذَهَبٍ أَوْ جَاءَ مَعَهُ الْمَلَأِكَةُ مُقْتَرِنِينَ﴾ (٥٣) (٢).

---

١ - سورة الزخرف: الآيات ٥١: ٥٣. ٢ - سورة الزخرف: الآية ٥٣.

وهذا منهج النبوة عندما يتحدث إلى القوة التي يتعلق بها، ويتكلم عنها، وينطلق منها: ﴿قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي﴾ (٢٥) ﴿وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي﴾ (٢٦) ﴿وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي﴾ (٢٧) ﴿يَفْقَهُوا قَوْلِي﴾ (٢٨) ﴿وَاجْعَلْ لِي وَزِيرًا مِنْ أَهْلِي﴾ (٢٩) ﴿هَروَنَ أَخِي﴾ (٣٠) ﴿اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي﴾ (٣١) ﴿وَأَشْرِكْهُ فِي أَمْرِي﴾ (٣٢) ﴿كَيْ نُسَبِّحَكَ كَثِيرًا﴾ (٣٣) ﴿وَنَذْكُرَكَ كَثِيرًا﴾ (٣٤) ﴿إِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِيرًا﴾ (١).

فأسبابه أسباب غيبية، من الإيمان والأعمال الصالحة، مع التسبيح والذكر الكثير، فبشرح الصدور تطمأن القلوب، إلى مواعيد الغيب والإيمان، فلا تهتز وتزلزل، أمام صولة الأسباب الدنيوية المنظورة المحسوسة، ويذهب الخوف والرهبة..

قال الله تعالى لكليمه عليه السلام «لا تخف إنك أنت الأعلى» فكان الاستعلاء لمنهج النبوة، ويبقى هذا العلو ما بقى الزمان لمن كان على آثار النبوة ومقاصد المرسلين، لمن أغلقوا أبواب المخلوقين، ووقفوا أمام الباب الأكبر، لمعبودهم وإلههم، وتوجهوا ناحية القوة الوحيدة، القوية العزيزة، فعزوا بعزها، وتقوا بقوتها ونصرها..

وهل سمعت ما سمعت عن الذي آتاه الله الملك، ورأيت ما رأيت عندما تواجه المحسوس مع غير المحسوس، وكاد منهج الملك أن يستعلي في أعين الناس ﴿إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ﴾ (٢) فأخبر الله تعالى عن خليله وهو يتكلم بمنهج النبوة، المرتبط بالأسباب الغيبية، والمتحدث عن قدرة قادر، وقوة قوي، وفاعلية فاعل، وحكمة وإبداع صانع، يحيي الأحياء، فعلى وفق أمره يحيون، ويميت الموتى، وبمشيئته وحده يموتون.

١ - سورة طه: الآيات ٢٥: ٣٥.

٢ - سورة البقرة: الآية ٢٥٨.

وتحدث الملك عن منهج الملك ﴿قَالَ أَنَا أَحْيِي وَأُمِيتُ﴾ . فأمر بقتل أحد رجلين حكم عليهما بالإعدام وأطلق الآخر، وقال قد أحييت هذا وقمت بإماتة هذا، فأخرجه الخليل عليه الصلاة والتسليم من ملكه ومحسوساته، إلى ما لا يملك وما لا يحس، ﴿قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ ﴿٢٥٨﴾ .

الذي بُهِت هو منهج التعلق بالمحسوسات بمفردها، والظاهر المتصور، هو منهج التوجه والتعلق بخالق الأشياء وحده، والثقة بالغيب الموعود..

ومن هنا كانت الفروق بين منهج النبوة ومنهج الملك، منهج النبوة والدعوة يعفو ويصفح ويشفق، ولا يستطيع أهل الملك استخدام منهج النبوة بنياته ومقاصده..

في فتح مكة أخذ العباس رضي الله عنه أبا سفيان رضي الله عنه حتى يرى المسلمين وهم يدخلون مكة، حينما أمره النبي - صلى الله عليه وسلم - بذلك وهو ما رواه الطبراني رحمه الله قال «فلما ذهب لينصرف قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : يا عباس! احبسه بالوادي عند خطم الجبل حتى تمر به جنود الله فيراها. قال: فخرجت به حتى حبسته بمضيق الوادي حيث أمرني رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أن أحبسه. قال: ومرت به القبائل على راياتها، فكلما مرت قبيلة قال من هؤلاء؟ يا عباس! فأقول: بني سليم فيقول: ما لي وسليم؟ قال: ثم تمر القبيلة فيقول: من هؤلاء؟ فأقول: مزينة. فيقول: ما لي ولمزينة؟ حتى نفدت القبائل يعني جاوزت لا تمر قبيلة إلا قال: من هؤلاء؟ فأقول: بنو فلان، فيقول: ما لي ولبنو فلان؟ حتى مر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في الكتيبة الخضراء فيها المهاجرون والأنصار لا يرى

منهم سوى الحديق. قال: سبحان الله! من هؤلاء؟ يا عباس! قلت: هذا رسول الله - ﷺ - في المهاجرين والأنصار. قال: ما لأحد بهؤلاء قبل ولا طاقة والله! يا أبا الفضل؟ لقد أصبح ملك ابن أخيك الغداة عظيماً، قلت: يا أبا سفيان! إنها النبوة قال: فنعمة إذا. قلت: التجئ إلى قومك. قال: فخرج حتى جاءهم صرخ بأعلى صوته يا قريش! هذا محمد قد جاءكم بما لا قبل لكم به. فمن دخل دار أبي سفيان فهو آمن. فقامت إليه امرأته هند بنت عتبة فأخذت بشاربه فقالت: اقتلوا الدسم الأحمش فبئس طليعة قوم قال: ويحكم! لا تغرنكم هذه من أنفسكم فإنه قد جاء بما لا قبل لكم به، من دخل دار أبي سفيان فهو آمن. قالوا: ويحك! وما تغني عنا دارك؟ قال: ومن أغلق بابه فهو آمن، ومن دخل المسجد فهو آمن. فتفرق الناس إلى دورهم وإلى المسجد قال الهيثمي ج ٦ ص ١٦٧: رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح.

قلت: فانظر إلى قول أبي سفيان رضي الله عنه للعباس رضي الله عنه لقد أصبح ملك ابن أخيك الغداة عظيماً، عندما رأى الكتيبة الخضراء، كتيبة المهاجرين والأنصار وأمامهم رسول الله - ﷺ -، فرد العباس رضي الله عنه هذا الوصف ولم يقبله، وقال إنها النبوة وكأن الملك تهمة سارع العباس لينفيها عن النبي - ﷺ -.

ثم انظر إلى منهج النبوة وقت الدخول إلى مكة لفتحها، كيف كانت رأس النبي - ﷺ - المشرفة تكاد تمس ظهر رحله تواضعا لله تعالى، وإرجاعاً للفضل له وحده في التمكين والفتح، مع رفع الصوت بذلك أمام الناس وذلك في قوله - ﷺ -: «لا إله إلا الله وحده صدق وعده ونصر عبده وأعز جنده وهزم الأحزاب وحده». معترفاً بالنعمة إلى المنعم..

فهذا منهج النبوة مكن الله - تعالى - به لرسوله، ويمكن به في كل زمان ومكان للمؤمنين، فإذا استخدم المسلمون منهج الملك للتمكين للدين، فهذا ليس على ترتيب النبوة، ومنذ أن دخل منهج الملك لاستخدامه في التمكين والنصرة، إلى أذهان المسلمين، فالمسلمون لا ينصرون، لأنه لو انتصر المسلمون بمنهج الملك، لكانت عقيدتهم مزعزعة . .

منهج النبوة فيه من التمكين والقوة، بحيث يخرج صاحبه من النار وهذا حدث مع الخليل إبراهيم عليه السلام، وحدث مع أبي مسلم الخولاني رضي الله عنه . .

وعند النظر إلى منهج النبوة، كيف تصرف بعد فتح مكة، نرى كيف التغاير بينه وبين منهج الملك . .

لو كان الذي فتح مكة ملكا مكان النبي - صلى الله عليه وسلم - لقتل وسلب من طردوه وآذوه، وقاتلوه وعذبوه هو وأصحابه ﴿إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعْرَءَ أَهْلِهَا أَذَلَّةً وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ﴾<sup>(١)</sup>، أما منهج النبوة فهذا النبي - صلى الله عليه وسلم - يقول لمن حاربوه وعادوه وأخرجوه هو وأصحابه، (اذهبوا وأنتم الطلقاء) ويقول لهم صلوات الله وتسليماته عليه عفوا وصفحوا ﴿لَا تَثْرِبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾<sup>(٢)</sup> فمنهج النبوة يعفو ويغفر ويصفح، بخلاف منهج الملك الذي ينتقم ويقتل ﴿قَالَ سَنَقْتِلُ أَبْنَاءَهُمْ وَنَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ﴾<sup>(٣)</sup> .

---

١ - سورة النمل: الآية ٣٤.

٢ - سورة يوسف: الآية ٩٢ .

٣ - سورة الأعراف: الآية ١٢٧.

فمنهج النبوة لا يفسد في الأرض ولا يسفك الدماء، أما منهج الملك فيها هو يتكلم عن الكليم موسى عليه الصلاة والتسليم، ﴿ذُرُونِي أَقْتُلْ مُوسَى وَلْيَدْعُ رَبَّهُ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفُسَادَ﴾ (١).

فلوح بسفك دم كليم الله تعالى، بعد أن استباح من قومه الجراح وقتل الأرواح قال الله تعالى واصفا إياه ﴿إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا يَسْتَضَعِفُ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يُذَبِّحُ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ﴾ (٢).

فكان الفساد شأنه هو لا شأن المرسلين، وسفك الدماء طبعه الأثيم، بخلاف منهج النبوة الذي سبيله الزكاة والطهارة والهداية، قال النبي الكليم موسى عليه الصلاة والتسليم لفرعون، وهو يجسد هدى النبوة في ذلك: ﴿هَلْ لَكَ إِلَهِي أَنْ تَزَكِّيَ﴾ (٣) وأهديك إلى ربك فتخشى (٤) فدعاه إلى الزكاة والهداية، والخشية من الله تعالى والإنابة، فمنهج النبوة صدق وبيّنات، لا كذب ولا افتراءات..

وقال مؤمن آل فرعون وهو يدافع عن منهج النبوة ﴿أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ وَإِنْ يَكُ كَاذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ وَإِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَّابٌ﴾ (٥) يا قوم لكم الملك اليوم ظاهرين في الأرض فمن ينصرنا من بأس الله إن جاءنا (٦).

١ - سورة غافر: الآية ٢٦.

٢ - سورة القصص: الآية ٤.

٣ - سورة النازعات: الآية ١٨، ١٩.

٤ - سورة غافر: الآية ٢٨، ٢٩.



وهذه ملكة من ملوك الدنيا، تتوجس من منهج الملك، وتبين ملامحه للسامعين، مؤكدة حقيقته للسائلين أنه إذا دخل قرية أفسدها بعد صلاحها، وأذل أهل العزة والشرف من أهلها، فقالت واصفة لهم ﴿إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَهْلَهَا أَذَلَّةً وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ﴾ (٣٤) (١).

أما منهج النبوة فيصلح ولا يفسد قال النبي صالح عليه السلام ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ وَاسْمِعُوا أَوْلِيَاءَ اللَّهِ وَاسْمِعُوا الرُّسُلَ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ (١٥١) (٢).

منهج النبوة ينهي عن الفواحش والفساد عند الجاهلين، هو طهر وعفة ونقاء، وملاذ للمتطهرين، قال النبي الداعي لوط عليه السلام مستنكرا على المسرفين ﴿أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ (٨٠) ﴿إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ﴾ (٨١) ﴿وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ مِنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنْفُسٌ مَكْرُورَةٌ﴾ (٨٢) ﴿فَأَجْنِبْنَاهُ وَآهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ﴾ (٨٣) ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ﴾ (٨٤) (٣).

منهج النبوة يضحي لنجاة الناس، حتى ولو أنكروه وعادوه، حتى ولو صدوه وآذوه...

قال الداعي الساعي إلى نجاة قومه، وهو يعاتبهم ويلوم عليهم ﴿وَيَا قَوْمِ مَا لِي أَدْعُوكُمْ إِلَى النِّجَاةِ وَتَدْعُونَنِي إِلَى النَّارِ﴾ (٤١) ﴿تَدْعُونَنِي لِأَكْفُرَ بِاللَّهِ وَأُشْرِكَ بِهِ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَأَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَى الْعَزِيزِ الْغَفَّارِ﴾ (٤٢).

١ - سورة النمل: الآية ٣٤.

٢ - سورة الشعراء: الآية ١٥٠، ١٥٢.

٣ - سورة الأعراف: الآية ٨٠: ٨٤.

لَا جَرَمَ أَنَّمَا تَدْعُونَنِي إِلَيْهِ لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ وَأَنْ مَرَدْنَا إِلَى اللَّهِ وَأَنَّ الْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ﴿٤٣﴾ فَسْتَذَكِّرُونَ مَا أَقُولُ لَكُمْ وَأَفْرِضُ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ﴿٤٤﴾ ﴿١﴾

وهذا منهج النبوة والدعوة وهو يضحي بنفسه قتلاً، حرصاً على نجاة الناس، يسابق اللحظات، يسعى بالخطوات، في مدينة الشاردين، يتحسس على الغافلين المعرضين، ولا يدري أن قتله بأيديهم، وأن الموت يختبئ فيهم، فوهب نفسه لهم وضحي ليهديهم ﴿وَجَاءَ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْعَى قَالَ يَا قَوْمِ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ ﴿٢٠﴾ اتَّبِعُوا مَنْ لَا يَسْأَلُكُمْ أَجْرًا وَهُمْ مُهْتَدُونَ ﴿٢١﴾ وَمَا لِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي وَإِلَيْهِ تَرْجِعُونَ ﴿٢٢﴾ أَأَتَّخِذُ مِنْ دُونِهِ آلِهَةً إِنْ يُرِدْنِ الرَّحْمَنُ بِضُرٍّ لَا تُغْنِ عَنِّي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا وَلَا يُنْقِذُونِ ﴿٢٣﴾ إِنِّي إِذَا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٢٤﴾ إِنِّي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمِعُونِ ﴿٢٥﴾ قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ قَالَ يَا لَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ ﴿٢٦﴾ بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ ﴿٢٧﴾﴾ ﴿٢﴾

وهذا منهج النبوة يضحي بنفسه لنجاة الناس بينما يعصف بهم منهج الملك، كما ورد في قصة غلام الساحر، الذي آمن وبلغ من فضل الله تعالى عليه أن أجرى على يديه الآيات، فكان يرى الأكمة والأبرص وسائر الأمراض بدعاء الله تعالى وبإذنه، حتى بلغ أمره الملك فقتل الراهب الذي علمه الإيمان، وقتل جليسه الذي آمن بما جاء به، وجاء الدور عليه ليقته، فلم يقدر على ذلك، وكفاه الله تعالى أمره مرتين، حتى قام الغلام ليظهر منهج النبوة والدعوة الذي مقصوده نجاة الناس، ولو أن يضحي بنفسه لذلك، فقال للملك «إنك

١ - سورة غافر آية ٤١ : ٤٤ .

٢ - سورة يس آية ٢٠ : ٢٧ .

لست بقاتلي حتى تفعل ما أمرك به» فتحول الأمر إليه بإيمانه بدلا من الملك، وخضع منهج الملك للآيات، ففعل الملك ما أمره به الغلام، أنه لن يستطيع أن يقتله إن أراد ذلك، إلا أن يأخذ سهما من كنانته، فيضعه في القوس ثم يطلقه ويقول باسم الله رب الغلام فحيثذ يقتله، وأطلق منهج الملك الموت سهما من يديه، وعصف بمن جاء بالإيمان إليه، وضحي الغلام بنفسه لينجو الناس ويقبلوا عليه وتعالّت الأصوات بكلمات الإيمان، وصدق الهداية، وصاح الناس «آمنّا برب الغلام»، وفرغ الأتباع للملك وقالوا قد وقع ما كنت تحذر قد آمن الناس، فظهرت حينئذ ملامح منهج الملك الذي يعصف بالناس، في مقابله منهج النبوة والدعوة الذي يضحي بنفسه لنجاتهم وصلاتهم، وأمر الملك بأمره، الذي يوضح معالم منهجه، فقال خذوا بأفواه السكك، وخذوا الأخاديد وأشعلوا النار، ففعلوا فمن رجع عن دينه وإيمانه وإلا اطرحوه فيها، وفيه نزلت سورة البروج . .

وإليك القصة كما ذكرها الإمام القرطبي في تفسيره ج ١٠ ص ٧٠٧٨.

قال في قوله تعالى: ﴿إِذَا هُمْ عَلَيْهَا قَعْدٌ﴾ أي الذين خدّوا الأخاديد وقعدوا عليها يلقون فيها المؤمنين، وكانوا بنجران في الفترة بين عيسى ومحمد - ﷺ -. وقد اختلفت الرواية في حديثهم. والمعنى متقارب. ففي صحيح مسلم عن صُهَيْب أن رسول الله - ﷺ - قال: كان ملك فيمن كان قبلكم وكان له ساحر؛ فلما كبر قال للملك: إني قد كبرت فابعث إليّ غلاما أعلمه السحر؛ فبعث إليه غلاما يعلمه؛ فكان في طريقه إذا سلك راهب، فَعَدَّ إليه وسمع كلامه فأعجبه؛ فكان إذا أتى الساحرَ مر بالراهب وقعد إليه، فإذا أتى الساحرَ ضربته؛

فشكا ذلك إلى الراهب فقال: إذا خشيت الساحر فقل: حبسني أهلي.  
وإذا خشيت أهلك فقل: حبسني الساحر. فبينما هو كذلك إذا أتى  
على دابة عظيمة قد حبست الناس فقال: اليوم أعلم الساحر أفضل أم  
الراهب أفضل؟ فأخذ حجرا فقال: اللهم إن كان أمر الراهب أحب  
إليك من أمر الساحر فاقتل هذه الدابة حتى يمضي الناس؛ فرماها  
فقتلها ومضى الناس. فأتى الراهب فأخبره فقال له الراهب: أي بني؛  
أنت اليوم أفضل مني، قد بلغ من أمرك ما أرى، وإنك ستبتلى؛ فإن  
ابتليت فلا تدل علي. وكان الغلام يبرئ الأكمه والأبرص ويداوي  
الناس من سائر الأدواء. فسمع جليس للملك كان قد عمي فأتاه بهدايا  
كثيرة فقال: ما ها هنا لك أجمع إن أنت شفيتني. فقال: إني لا أشفي  
أحدًا، إنما يشفي الله؛ فإن أنت آمنت بالله دعوت الله فشفاك؛ فآمن بالله  
فشفاه الله. فأتى الملك فجلس إليه كما كان يجلس؛ فقال له الملك: من  
رد عليك بصرك؟ قال ربي. قال: ولك ربٌ غيري؟! قال: ربي وربك الله.  
فأخذه فلم يزل يعذبه حتى دل على الغلام؛ فجىء بالغلام فقال له  
الملك: أي بني! أقد بلغ من سحرِكَ ما تُبرئ الأكمه والأبرص، وتفعلُ  
وتفعل؟! فقال: إني لا أشفي أحدًا، إنما يشفي الله. فأخذه فلم يزل يعذبه  
حتى دل على الراهب؛ فجىء بالراهب فقبل له: ارجع عن دينك. فأبى  
فدعا بالمنشار فوضع المنشار في مفرق رأسه فشقه حتى وقع شقاه. ثم  
جىء بجلس الملك فقبل له: ارجع عن دينك؛ فأبى فوضع المنشار في  
مفرق رأسه فشقه به حتى وقع شقاه. ثم جىء بالغلام فقبل له: ارجع  
عن دينك؛ فأبى فدفعه إلى نفر من أصحابه فقال: اذهبوا به إلى جبل  
كذا وكذا فاصعدوا به الجبل، فإذا بلغتُم ذروته فإن رجع عن دينه وإلا  
فاطرحوه؛ فذهبوا به فصعدوا به الجبل فقال: اللهم أكفنيهم بما شئت؛

فرَجَفَ بهم الجبلُ فسقطوا. وجاء يمشي إلى الملك فقال له الملك: ما فعل أصحابك؟ قال: كفانيهم الله. فدفعه إلى نفر من أصحابه فقال: اذهبوا به فاحملوه في قُرُقُور فتوسطوا به البحر، فإن رجع عن دينه وإلا فاقذفوه؛ فذهبوا به فقال: اللَّهُمَّ اكْفِنِيهم بما شئت؛ فانكفأت بهم السفينة فغرقوا. وجاء يمشي إلى الملك فقال له الملك: ما فعل أصحابك؟ قال: كفانيهم الله. فقال للملك: إنك لست بقاتلي حتى تفعل ما أمرك به. قال: ما هو؟ قال: تجمع الناس في صعيد واحد وتصلبني على جذع، ثم خذ سهمًا من كناتي ثم ضع السهم في كبِدِ القَوْسِ ثم قل: باسم الله ربَّ الغلام، ثم ارمني؛ فإنك إذا فعلت ذلك قتلتني. فجمع الناس في صعيد واحد وصلبه على جذع، ثم أخذ سهمًا من كناته ثم وضع السهم في كبِدِ القَوْسِ ثم قال: باسم الله ربَّ الغلام؛ ثم رماه فوق السهم في صدغه فوضع يده في صدغه في موضع السهم فمات؛ فقال الناس: آمنا برب الغلام! آمنا برب الغلام! فأتى الملكُ فقيل له: رأيت ما كنت تحذر؟ قد والله نزل بك حذرُك، قد آمن الناس؛ فأمر بالأخدود في أفواه السكك، فخذت وأضرم فيها النيران وقال: من لم يرجع عن دينه فأقحموه فيها - أو قيل له اقتحم - ففعلوا؛ حتى جاءت امرأة ومعها صبي لها فتقاعست أن تقع فيها فقال لها الغلام: «يا أمه اصبري فإنك على الحق». خرجه الترمذي بمعناه. وفيه: «وكان على طريق الغلام راهب في صومعة» قال معمر: أحسب أن أصحاب الصوامع كانوا يومئذ مسلمين. وفيه: «أن الدابة التي حبست الناس كانت أسدًا وأن الغلام دُفن - قال - فيذكر أنه أخرج في زمن عمر بن الخطاب وأصبعه على صدغه كما وضعها حين قُتل». وقال حديث حسن غريب.

وقد أورد الإمام القرطبي رحمه الله في ص ٧٠٨٢ من طريق ابن إسحاق رواية أخرى قال: «وقال ابن إسحاق عن وهب بن منبه: كان رجل من بقايا أهل دين عيسى بن مريم عليه السلام، يقال له قيمون، وكان رجلاً صالحاً مجتهداً زاهداً في الدنيا مجاب الدعوة، وكان سائحاً في القرى لا يعرف بقرية إلا مضى عنها، وكان بناء يعمل الطين. قال محمد بن كعب القرظي: وكان أهل نجران أهل شرك يعبدون الأصنام، وكان في قرية من قراها قريباً من نجران ساحر يعلم غلمان أهل نجران السحر؛ فلما نزل بها قيمون بنى بها خيمة بين نجران وبين تلك القرية التي بها الساحر، فجعل أهل نجران يبعثون غلمانهم إلى ذلك الساحر يعلمهم السحر؛ فبعث إليه الثامر عبدالله بن الثامر، فكان مع غلمان أهل نجران، وكان عبدالله إذا مرّ بصاحب الخيمة أعجبه ما يرى من أمر صلاته وعبادته، فجعل يجلس إليه ويسمع منه حتى أسلم، فوحّد الله وعبدّه وجعل يسأله عن اسم الله الأعظم، وكان الراهب يعلمه فكتمه إياه وقال: يا بن أخي، إنك لن تحمله، أخشى ضعفك عنه؛ وكان أبوه الثامر لا يظن إلا أن ابنه يختلف إلى الساحر كما يختلف الغلمان. فلما رأى عبدالله أن الراهب قد بخل عليه بتعليم اسم الله الأعظم، عمّد إلى قداح فجمعها، ثم لم يبق لله تعالى اسماً يعلمه إلا كتبه في قدح، لكل اسم قدح؛ حتى إذا أحصاها أوقد لها ناراً، ثم جعل يقذفها فيها قدحاً قدحاً، حتى إذا مرّ بالاسم الأعظم قذف فيها بقدحه، فوثب القدح حتى خرج منها لم يضره شيء؛ فأخذه ثم قام إلى صاحبه، فأخبره أنه قد علم اسم الله الأعظم الذي كتّمه إياه؛ فقال له: وما هو؟ قال: كذا وكذا. قال: وكيف علمته؟ فأخبره بما صنع. فقال له: يا بن أخي، قد أصبته، فأمسك على نفسك وما أظن أن تفعل. فجعل عبدالله بن الثامر إذا دخل نجران لم يلق أحداً به ضرّاً إلا قال: يا عبدالله، أتوحّد الله

وتدخل في ديني فأدعو الله لك فيعافيك مما أنت فيه من البلاء؟ فيقول:  
نعم؛ فيوحّد الله ويُسلم فيدعو الله له فيشفي، حتى لم يبق أحد بنجران  
به ضرّ إلا أتاه فاتبعه على دينه ودعا له فعوفي؛ حتى رفع شأنه إلى  
ملكهم فدعاه فقال أفسدت عليّ أهل قريتي وخالفت ديني ودين  
آبائي، فلا مثلن بك. قال: لا تقدر على ذلك؛ فجعل يرسل به إلى الجبل  
الطويل فيطرح عن رأسه فيقع على الأرض ليس به بأس. وجعل يبعث  
به إلى مياه نجران، بحار لا يلقي فيها شيء إلا هلك، فيُلقي فيها فيخرج  
ليس به بأس؛ فلما غلبه قال له عبدالله بن الثامر: والله لا تقدر على قتلي  
حتى توحّد الله وتؤمن بما آمنت به؛ فإنك إن فعلت ذلك سلّطت عليّ  
وقتلتنني. فوحّد الله ذلك الملك وشهد شهادته، ثم ضربه بعصا فشجّه  
شجرة صغيرة ليست بكبيرة فقتله، وهلك الملك مكانه، واجتمع أهل  
نجران على دين عبدالله بن الثامر، وكان على ما جاء به عيسى بن مريم  
من الإنجيل وحكمه. ثم أصابهم ما أصاب أهل دينهم من الأحداث؛  
فمن ذلك كان أصل النصرانية بنجران. فسار إليهم ذو نواس اليهودي  
بجنوده من حمير، فدعاهم إلى اليهودية وخيرهم بين ذلك أو القتل،  
فاختاروا القتل فخذّ لهم الأخدود؛ فحرّق بالنار وقتل بالسيف ومثّل  
بهم حتى قتل منهم عشرين ألفا. وقال وهب بن منبه: اثنى عشر ألفا.  
وقال الكلبي: كان أصحاب الأخدود سبعين ألفا انتهى.

ففي هذه القصة التي رواها الإمام مسلم وغيره، هذا الغلام كان  
معه حقيقة الإيمان وحقيقة الأعمال والدعوة، فأيده الله تعالى  
بالآيات وسخر له الموجودات، رغم أن الراهب الذي علمه لم يرق  
لهذه المرتبة لأنه كان عابدا لا داعيا، أما الغلام فقد كان داعيا إلى  
الله تعالى، دالا للناس عليه، معرفا للخلق به، وأنه سبحانه النافع  
الضار بالحقيقة، لا يملك حقيقة التصريف في هذا الكون سواه ولا  
يستحق الخشوع والخضوع والعبادة غيره، فلا معبود بحق غير الله..

وقد تبين الغلام أمره، وأمر ما يعلمه إياه الراهب، في امتحان الدابة التي حبست الناس، فرماها بحجر بعد أن دعا إن كان أمر الراهب، هو الأحب إلى الله تعالى، أن يهلكها الله بهذا الحجر فهلكت، وعلم أن أمر الراهب هو الأحب عند الله من أمر الساحر، وهو الحق اللائح، والطريق الواضح، فسار حثيثا فيه، وتقدم موقنا نحوه، يتلقى الإيمان، ويتزكى بالتقوى بعد أن أخبره الراهب أنه الآن في منزلة أعلى منه لكونه داعيا إلى الله تعالى مشيرا إليه، ولم يقتصر فقط على العبادة والطاعة كما فعل الراهب..

ففرق بين الخير الذاتي، والخير المتعدي، فالخير الذاتي يقع تحت وصف العابد، أما الخير المتعدي فيقع تحت وصف العالم، وقد قال النبي - ﷺ - «فضل العالم على العابد كفضلي على أدناكم»<sup>(١)</sup>.

والعابد خيره يموت بموته، أما العالم والداعي فالخير فيهما يكون متعديا إلى سواهما، ولا يموت بموتهما، بل يخلد الخير فيهما بخلود العلم وخلود الدعوة..

وقد مضى هذا الغلام بحقيقة الأعمال والإيمان، يدعو إلى الله تعالى، وكان يبرئ الأكمه والأبرص بإذن الله تعالى، عند استجابتهم للدعوة وقبولهم الإيمان، وهو ما فعله مع جليس الملك، حيث أتى له

---

١ - رواه الإمام الترمذي في السنن المجلد الرابع أبواب العلم، «باب في فضل الفقه على العبادة»، ورواه الإمام السيوطي في الجامع الصغير المجلد الرابع «باب حرف الفاء» وقال الإمام السيوطي صحيح.



بالهدايا والعطايا على أن يشفيه، فرده الغلام إلى حقيقة الإيمان، أن  
النفع والضرر بيد الله تعالى وحده، وليس بيده ولا بيد أحد، فالشافي  
هو الله، وهو النافع الضار، فإذا آمن به دعا الله له فيشفيه، فآمن  
جليس الملك فدعى الغلام الله تعالى له فشفاه، فعاد بصيرا إلى  
مجلس الملك، الذي كان قد ادعى الربوبية، فسأل جليسه من رد  
عليك بصرك، قال ربي قال أو لك رب غيري؟!، قال ربي وربك  
الله، فعلم الملك في تلك اللحظة أن هناك دعوة للإيمان وحقيقة  
الأعمال، وهي التي دفعت جليسه إلى أن يجاهر بالإيمان وحلاوته،  
ويكذبه في ربوبيته، فنكل به هو والراهب، ليرجعا عن دينهما فلم  
يفعلا، وكان الملك قد عذب جليسه ليدل على الغلام حتى دل عليه،  
فجاء به بعد أن نكل بجليسه وبالراهب، فقال له الملك ارجع عن  
دينك فأبى، فلم يرد الملك أن يقتله بين يديه، كما فعل بجليسه  
وبالراهب، بل أراد أن يقتله قتلة أمام الناس، تزجر كل من آمن به في  
أن يظهر رسالته من بعده، أو يعلن عن دعوته في مملكته، هذه الدعوة  
التي تزلزل ربوبيته التي ادعاها، وأكذوبته التي أمضاها، فدفعه إلى  
نفر من أصحابه فقال «أذهبوا به إلى جبل كذا وكذا فاصعدوا به الجبل  
فإذا بلغتكم ذروته فإن رجع عن دينه وإلا فاطرحوه» بعثهم الملك به،  
وهو يعلم أنه بهذا قد تخلص من الغلام ودعوته، وإيمانه الذي يهز  
أركان عرشه..

ولكن الغلام كان موافقا لأوامر الله تعالى داعيا إليه ومعه حقيقة الإيمان والأعمال، فكان الكون في خدمته مسخرًا له، فعندما رفع يديه داعيا «اللهم اكفنيهم بما شئت» تحركت الجمادات، وتزلزلت الشامخات، فرجف بهم الجبل وأسقطهم جميعا، ولكنه ما أسقط الغلام، طرح الجبل أقدامهم من فوقه، وألقاهم من ذروته، وأمسك بقدميه هو وأبقاه فوقه بقوته..

وأمر الله تعالى الجبل أن يتزلزل ليحفظ الداعي إليه فتزلزل ورجف، وأمره أن يلفظ المعرضين عنه فلفظهم، وكأن الجبل تحول إلى مغناطيس هائل، يمسك بأقدام الداعي إلى الله تعالى، المعظم له والدال عليه، وطرح كل من سواه كفاية من الله تعالى ووقاية، عندما قال «اللهم اكفنيهم بما شئت»..

وعاد الغلام يمشي إلى الملك، وقد يقول قائل ولم لم يهرب الغلام؟، فنقول مجيبين ولم يهرب؟، أليس معه حقيقة الإيمان واليقين الصحيح، وقد أخرج التعلق والتوكل على كل ما سوى الله تعالى من قلبه، وأصبح الملك الذي يخاف منه الناس يخشى الخوف، ويخشى الغلام..

فدفعه إلى نفر من أصحابه، فقال اذهبوا به فاحملوه في قرقور، وتوسطوا به البحر، فإن رجع عن دينه وإلا فاقذفوه، فذهبوا به فقال «اللهم أكفنيهم بما شئت» فانكفأت بهم السفينة فغرقوا، ومرة أخرى يُسخرُ الله تعالى كونه للداعي إليه، المعروف به..

ومن سنن الله تعالى أن كل ما سوى الله عز وجل ، إذا أخرج الإنسان عظمته من قلبه ، فالله يسخره للإنسان ، وكل ما سوى الله تعالى إذا جعل الإنسان مكانته وعظمته في قلبه ، فالله تعالى يسلطه على الإنسان ..

هذا البحر كيف قوته وجبروته ، كيف سطوته وبطشه ، كم هي قوية أمواجه ، عاتية عواصفه ، مظلمة مياهه ، ومع هذا ما خاف الغلام الداعي إلى الله منها فلم يسلطها الله عليه ، بل سخر له البحر وأمواجه ، وعواصفه ومياهه ، وسلبت قوة هذا البحر أمام إيمان ودعاء هذا الغلام «اللهم اكفنيهم» ..

فانكفأ القارب بجنود الملك وما انكفأ بالغلام ، بل حفظه وحمله وصار الخطر حفظاً ، والغرق رعاية وعناية ، الماء هو الماء ، ومع هذا يُغرق جنود الملك ولا يغرقه هو ، ويأمر الله تعالى الماء فيكون له حياة ، ولهم موتا ..

وهذا من الله تعالى وعد إلى يوم القيامة ، لمن التزم حقيقة الإيمان ودعا إليها ، فنحن إذا أخرجنا يقين كل القوى من قلوبنا فتسلب قواها ..

وعاد الغلام يمشي إلى الملك ، وقال له إنك لست بقاتلي حتى تفعل ما أمرك به ، خذ سهماً من كنائتي ثم اجمع الناس في صعيد واحد ، وتقول بسم الله رب الغلام ، فإنك تقتلني ، فقال الملك في نفسه إذا مات هذا الغلام يموت معه ما يدعو إليه ، ويموت دينه ، والملك قال بسم الله رب الغلام ، ورماه فقتله ، فقال الناس جميعاً .. آمنا برب الغلام ، وآمن الناس ..

ففي كل زمان إذا تيقنا أننا ناصحين لأهل الملك، نريد لهم الجنة حتى إذا كان البلاء منهم، فالله ينزل الهداية، كما نزلت على هؤلاء الناس، الذين حضروا هذا المشهد فآمنوا جميعا بدين الغلام بعد موته وامتثلوا أمر الله تعالى لا أمر غيره..

وجعل الله تعالى تصديق الغلام الداعي إليه حتى بعد موته، حيث تكلم هذا الرضيع على ذراع أمه، عندما أحجمت عن الاقتحام في النار، التي أوقدوها لمن آمن، فقال لها يا أماه امضي فإنك على الحق، فكان هذا وساما للداعي على صدره حتى بعد موته، بتصديق هذا الرضيع له وهو على ذراع أمه، أنه على الحق والهدى والإيمان والتقوى، وأن سبيله والمضي فيها هي رضا الله تعالى وطاعته، وهي المعابر إلى الحقيقة، الناطقة الرفيقة..

منهج النبوة يخوف بالله ومن الله، ومنهج الملك يخوف بالمخلوق ومن المخلوق..

هذا سيد المرسلين ﷺ يعظ قومه ويخوفهم بين يديه العذاب الشديد، ويخبرهم أن هناك فرعاً لا يفوته أحد، وليس فيه فرصة لتناول الإيمان بعد رده، للذين كفروا به من قبل، ويقذفون بالغيب من مكان بعيد ﴿قُلْ إِنَّمَا أَعْظُكُمْ بَوَاحِدَةٍ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مَشْنَىٰ وَفَرَادَىٰ ثُمَّ تَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِكُمْ مِنْ جَنَّةٍ إِنَّهُ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَّكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ﴾ (٤٦) ﴿قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ (٤٧) ﴿قُلْ إِنْ رَبِّي يَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَٰمَ الْغُيُوبِ﴾ (٤٨) ﴿قُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَمَا يُبْدِئُ الْبَاطِلَ وَمَا يُعِيدُ﴾ (٤٩) ﴿قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَىٰ نَفْسِي وَإِنِ اهْتَدَيْتُ فِيمَا يُوحِي إِلَيَّ رَبِّي إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ﴾ (٥٠) ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ فَرَغُوا فَلَا قُوَّةَ وَأَخَذُوا مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ﴾ (٥١) ﴿وَقَالُوا آمَنَّا بِهِ وَأَنَّىٰ لَهُمُ التَّنَٰوُشُ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ﴾ (٥٢) ﴿وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ

وَيَقْدُرُونَ بِالْغَيْبِ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ ﴿٥٣﴾ وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ مِنْ قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ مُرِيبٍ ﴿٥٤﴾<sup>(١)</sup>.

وها هو سيد المرسلين - ﷺ - يأمره ربه أن يخلص له وحده الدين، وأن يكون أول المنقادين المستسلمين، الخائفين الحذرين، وأن يحذر الخاسرين لأنفسهم ظلل النار، من فوقهم ومن تحت أرجلهم، التي يخوف الله بها عباده ﴿قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ﴾ ﴿١١﴾ وَأُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ ﴿١٢﴾ قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابُ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٣﴾ قُلِ اللَّهُ أَعْبُدْ مُخْلِصًا لَهُ دِينِي ﴿١٤﴾ فَاعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ قُلْ إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَلَا ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ ﴿١٥﴾ لَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ ذَلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهَ بِهِ عِبَادَهُ يَا عِبَادِ فَاتَّقُوا اللَّهَ ﴿١٦﴾<sup>(٢)</sup>.

فمنهج النبوة يخوف بالله ومن الله، ومنهج الملك يخوف بالمخلوق ومن المخلوق..

هذا خليل الرحمن عليه السلام يتكلم بمنهج النبوة، فيخوف قومه بالله ومن الله، أن يشركوا به غيره، وهم يخوفونه من الأصنام والأحجار، أن تصيبه بالسوء والآلام، وهو يقرر أمامهم أن الأمن بالإيمان، والخوف في الخوف من المخلوق وعبادته، واتباع الشيطان والعصيان ﴿وَحَاجَّهُ قَوْمُهُ قَالَ أَتُحَاجُّونِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِ وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ﴾ ﴿٨٠﴾ وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٨١﴾ الَّذِينَ

١ - سورة سبأ: آية ٤٦ : ٥٤.

٢ - سورة الزمر: آية ١١ : ١٦.

آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ ﴿٨٣﴾ رَسَدَ  
حُجَّتَنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَن نَّشَاءُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ  
(١) ﴿٨٣﴾

وها هو الخليل عليه السلام يخوف بالله ومن الله، الذين يعبدون  
من دونه أوثاناً ويخلقون إفكاً، ويدعوهم أن يسيروا في الأرض  
لينظروا كيف بدأ الله الخلق، وكيف يعيده، وكيف ينشئ النشأة الآخرة  
إنه على كل شيء قدير، فهو المعذب لمن يشاء والراحم لمن يشاء، ولا  
أحد يعجزه في الأرض ولا في السماء، وليس هنالك من دونه معين  
ولا نصير، فعذابه أليم وعقابه وخيم ﴿٨٤﴾ وَإِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ  
وَاتَّقُوهُ ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٨٥﴾ إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا  
وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا إِنَّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَابْتَغُوا عِندَ  
اللَّهِ الرِّزْقَ وَاعْبُدُوهُ وَاشْكُرُوا لَهُ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٨٦﴾ وَإِن تَكْذِبُوا فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ  
مِّن قَبْلِكُمْ وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴿٨٧﴾ أَو لَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ  
الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿٨٨﴾ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ  
بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ اللَّهُ يُنشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٨٩﴾ يُعَذِّبُ مَن  
يَشَاءُ وَيَرْحَمُ مَن يَشَاءُ وَإِلَيْهِ تُقْلَبُونَ ﴿٩٠﴾ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي  
السَّمَاءِ وَمَا لَكُم مِّن دُونِ اللَّهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿٩١﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ  
وَلِقَائِهِ أُولَئِكَ يَئِسُوا مِن رَّحْمَتِي وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٩٢﴾ (٢)

فما كان جواب منهج الملك على دعوته، إلا أن حذره وخوفه من  
المخلوق، إما قتلا بيد الناس وهم مخلوقون، وإما حرقاً بالنار وهي  
مخلوقة، فأنجاه الله تعالى من الاثنين آية للمؤمنين..

١ - سورة الأنعام: آية ٨٠: ٨٣.

٢ - سورة العنكبوت: آية ١٦: ٢٣.

﴿فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ فَأَنجَاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ (٢٤) ﴿١﴾.

وهذا النبي صالح بمنهج النبوة، يخوف قومه العذاب القريب من الله تعالى، فأخذتهم الصيحة أجمعين ﴿وَيَا قَوْمِ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذْكُمْ عَذَابٌ قَرِيبٌ﴾ (٦٤) ﴿٢﴾.

أما منهج الملك فيخوف بال مخلوق ومن المخلوق، وها هو ملك يتحدث بمنهج الملك، عن قهره وبطشه بالكليم عليه السلام وقومه، ﴿وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَتَنْذَرُ مُوسَى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَيَذَرَكَ وَأَنتَ الْهَتَكَ قَالَ سَتَقْبَلُ أَبْنَاءَهُمْ وَنَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ﴾ (١٢٧) ﴿٣﴾.

حتى عندما جاء الكليم عليه السلام بالحق والآيات، كذب منهج الملك بالمعجزات، وهدد وتوعد قومه الذين أرسله الله تعالى إليهم، فخوف بال مخلوق ومن المخلوق ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ ٢٣﴾ إلى فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَقَارُونَ فَقَالُوا سَاحِرٌ كَذَّابٌ ٢٤﴾ فلما جاءهم بالحق من عندنا قَالُوا اقْتُلُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ وَاسْتَحْيُوا نِسَاءَهُمْ وَمَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ٢٥﴾ (٢٥) ﴿٤﴾.

وقال منهج الملك مهددا السحرة، ومخوفا لهم من عذاب المخلوق، بعد إيمانهم بموسى عليه السلام، وسجودهم لرب العالمين ﴿قَالَ آمَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرِكُمْ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ لَأَقْطَعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافٍ وَلَأَصْلَبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ ٤٩﴾ قَالُوا لَا

١ - سورة العنكبوت: الآية ٢٤.

٢ - سورة هود: الآية ٦٤.

٣ - سورة الأعراف: الآية ١٢٧.

٤ - سورة هود: الآية ٢٣: ٢٥.

ضَيَّرَ إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ ﴿٥٠﴾ إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطَايَانَا أَنْ كُنَّا أَوَّلَ  
الْمُؤْمِنِينَ ﴿٥١﴾ (١)

وفي الآيات الأخرى قال لهم مخوفا ﴿قَالَ آمَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فَلَأَقْطَعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافٍ  
وَأُصْلَبْكُمْ فِي جُذُوعِ النَّخْلِ وَلَتَعْلَمُنَّ أَيُّنَا أَشَدُّ عَذَابًا وَأَبْقَى﴾ (٧١) قَالُوا لَنْ نُؤْثِرَكَ  
عَلَى مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالَّذِي فَطَرَنَا فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ  
الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴿٧٢﴾ إِنَّا آمَنَّا بِرَبِّنَا لِيَغْفِرَ لَنَا خَطَايَانَا وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ وَاللَّهُ  
خَيْرٌ وَأَبْقَى ﴿٧٣﴾ (٢)

منهج النبوة حر يشاور، ومنهج الملك يقهر ويكابر .

قال تعالى أمرا خليه ونبيه وحبيبه محمداً - ﷺ - ﴿وَشَاوَرَهُمْ فِي  
الْأَمْرِ﴾ (٣) ووصف أفضل الناس بعد الأنبياء، صحابة النبي - ﷺ -  
بقوله ﴿وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ﴾ (٤) .

أما منهج الملك فيقول مكابرا ﴿مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَى وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا  
سَبِيلَ الرَّشَادِ﴾ (٥) .

منهج النبوة والدعوة يعظم الله تعالى، ويتكلم عن الله تعالى،  
أما منهج الملك فيعظم المخلوق، ويتكلم عن المخلوق .

هذا سيد المرسلين - ﷺ - أول ما يؤمر به في بداية تنزيل القرآن  
العظيم، هو تعظيم الله تعالى وتكبيره قال تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ﴿١﴾ قُمْ  
فَأَنْذِرْ ﴿٢﴾ وَرَبِّكَ فَكْبِّرْ ﴿٣﴾﴾ (٦) أي فعظم .

١ - سورة الشعراء: آية ٤٩ : ٥١ . ٢ - سورة طه: آية ٧١ : ٧٣ .

٣ - سورة آل عمران: آية ١٥٩ . ٤ - سورة الشورى: آية ٣٨ .

٥ - سورة غافر: آية ٢٩ .

٦ - سورة المدثر: آية ١ : ٣ .



وأمر سبحانه وتعالى رسوله أن يُظهر منهج النبوة، بمعاله  
الواضحة، في تعظيم وتكبير الله عز وجل ﴿وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ  
يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِّ وَكَبِّرَهُ  
تَكْبِيرًا﴾ (١١١) (١).

وكان عتاب نوح عليه السلام لقومه بسبب تأخرهم عن تعظيم الله  
تعالى التعظيم الواجب له فقال عليه السلام لهم ﴿مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ  
وَقَارًا﴾ (١٣) (٢). أي عزة

أما منهج الملك فيعظم المخلوق ويتكلم عن المخلوق..

قال الملك وهو يتكلم عن نفسه معظما لها ﴿قَالَ أَنَا أُحْيِي  
وَأُمِيتُ﴾ (٣) وقال الملك الآخر: ﴿وَنَادَىٰ فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ قَالَ يَا قَوْمِ أَلَيْسَ  
لِي مُلْكٌ مِصْرَ وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِن تَحْتِي أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ (٥١) أم أنا خير من  
هذا الذي هو مهين ولا يكاد يبين﴾ (٥٢) (٤).

وقال قارون متعظما، ومدعيا إضافة نعمة الله عليه إلى نفسه،  
وأنها نتاج علمه ﴿قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي أَو لَمْ يَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ  
مَن قَبْلَهُ مِنَ الْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرُ جَمْعًا وَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ  
الْمُجْرِمُونَ﴾ (٧٨) (٥).

وها هم السحرة في منهج الملك، يعظمون المخلوق، ويستنصرون  
بالمخلوق، ويتكلمون عن المخلوق، في مواجهه النبي موسى عليه  
السلام، الذي يعظم الخالق، ويستنصر بالخالق، ويتكلم عن الخالق:

٢ - سورة نوح: آية ١١٣

٤ - سورة الزخرف: آية ٥١، ٥٢

١ - سورة الإسراء: آية ١١١

٣ - سورة البقرة: آية ٢٥٨

٥ - سورة القصص: آية ٣٨

﴿فَجَمَعَ السَّحَرَةُ لِمِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ﴾ ٣٨ ﴿وَقِيلَ لِلنَّاسِ هَلْ أَنْتُمْ مُحْتَمِعُونَ﴾ ٣٩ ﴿لَعَلَّنَا نَتَّبِعُ السَّحَرَةَ إِنْ كَانُوا هُمْ الْغَالِبِينَ﴾ ٤٠ ﴿فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالُوا لِفِرْعَوْنَ أَئِنَّا لَمَّا لِأَجْرٍ إِنْ كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ﴾ ٤١ ﴿قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ إِذَا لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ ٤٢ ﴿قَالَ لَهُم مُوسَى أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ﴾ ٤٣ ﴿فَأَلْقَوْا حِبَالَهُمْ وَعَصِيَّهُمْ وَقَالُوا بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ﴾ ٤٤ ﴿فَأَلْقَى مُوسَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ﴾ ٤٥ ﴿فَأَلْقَى السَّحَرَةُ سَاجِدِينَ﴾ ٤٦ ﴿قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ٤٧ ﴿رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ﴾ ٤٨ <sup>(١)</sup>.

وفي الآيات الأخرى أعز الله تعالى منهج النبوة، الذي عظمه تعالى في أعين المخلوقين، وتكلم عنه بالبراهين ﴿قَالَ لَهُم مُوسَى وَيَدَّكُم لَا تَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَيُسْحِتَكُمْ بِعَذَابٍ وَقَدْ خَابَ مَنْ افْتَرَى﴾ ٦١ ﴿فَتَنَازَعُوا أَمْرَهُم بَيْنَهُمْ وَأَسْرُوا النَّجْوَى﴾ ٦٢ ﴿قَالُوا إِنْ هَذَا لَسَاحِرَانِ يُرِيدَانِ أَنْ يُخْرِجَاكُم مِّنْ أَرْضِكُم بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُثَلَى﴾ ٦٣ ﴿فَأَجْمَعُوا كَيْدَكُمْ ثُمَّ أَتَوُوا صَفًّا وَقَدْ أَفْلَحَ الْيَوْمَ مَنْ اسْتَعْلَى﴾ ٦٤ ﴿قَالُوا يَا مُوسَى إِمَّا أَنْ تُلْقِيَ وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَلْقَى﴾ ٦٥ ﴿قَالَ بَلْ أَلْقُوا فَإِذَا حِبَالُهُمْ وَعَصِيُّهُمْ يُخِيلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى﴾ ٦٦ ﴿فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُّوسَى﴾ ٦٧ ﴿قُلْنَا لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى﴾ ٦٨ ﴿وَأَلْقَى مَا فِي يَمِينِكَ تَلْقَفُ مَا صَنَعُوا إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدٌ سَاحِرٌ وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى﴾ ٦٩ <sup>(٢)</sup>.

منهج النبوة زاهد في الدنيا، راغب في الآخرة، ومنهج الملك متعزز بالدنيا وزهرتها، زاهد في الآخرة، زاعما أن السلطان والمال هما الأساس للفوز والفلاح في الأرض والعلو فيها..

قال الملك وهو يتحدث عن منهج الملك ﴿وَنَادَى فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ قَالَ يَا قَوْمِ أَلَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِن تَحْتِي أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ ٥١

أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِّنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ وَلَا يَكَادُ يُبِينُ ﴿٥٢﴾ فَلَوْلَا أُلْقِيَ عَلَيْهِ أَسْوِرَةٌ مِّنْ ذَهَبٍ أَوْ جَاءَ مَعَهُ الْمَلَائِكَةُ مُقَرَّرِينَ ﴿٥٣﴾ فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَأَطَاعُوهُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿٥٤﴾ فَلَمَّا آسَفُونَا انتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٥٥﴾ فَجَعَلْنَاهُمْ سُلَفًا وَمَثَلًا لِّلْآخِرِينَ ﴿٥٦﴾

فغرق منهج الملك تحت الأنهار التي تعزز بها، وجرت الأنهار فوقه بعد أن ادعى أنه يجريها تحت قدميه، ولم تبك الأرض ولا السماء عليه ﴿٥٦﴾ فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَمَا كَانُوا مُنْظَرِينَ ﴿٥٧﴾

وها هو القرآن يصف الذي تعزز بالملك والدنيا والمال، وظن أن يتمكن في الأرض بالمال وحده، ورغب فيما يفنى وزهد فيما يبقى، حين آتاه الله تعالى من الكنوز ما إن مفاتحه لتنوء بالعصبة أولي القوة، وما لا يتصوره عقل..

فاتبع منهج الملك فأفسد، وأعرض عن منهج النبوة ولم يصلح، قال تعالى ناعيا عليه ﴿٥٨﴾ إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى فَبَغَى عَلَيْهِمْ وَآتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءَ بِالْعُصْبَةِ أُولِي الْقُوَّةِ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ ﴿٥٩﴾ وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ﴿٦٠﴾ قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي أَوَلَمْ يَعْلَم أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِن قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرُ جَمْعًا وَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ ﴿٦١﴾ فَخَرَجَ عَلَىٰ قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا يَا لَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ ﴿٦٢﴾ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيَلَكُمْ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِّمَن آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا وَلَا يُلَقَّاهَا إِلَّا الصَّابِرُونَ ﴿٦٣﴾ فَخَسَفْنَا بِهِ وَبَدَارِهِ الْأَرْضَ فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُنتَصِرِينَ ﴿٦٤﴾

﴿٨١﴾ وَأَصْبَحَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ يَقُولُونَ وَيَكَانَ اللَّهُ يَسْطُرُ حَرْفَ حِسْ  
يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَوْلَا أَنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بَنَاهُ وَيَكَانَهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ  
﴿٨٢﴾ تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا  
وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴿٨٣﴾ (١)

قال الإمام القرطبي ج ٧ ص ٥٠٢٦: قوله تعالى ﴿إِنْ قَارُونَ كَانَ  
مِنْ قَوْمِ مُوسَى﴾ لما قال تعالى: ﴿وَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ  
الدُّنْيَا وَزِينَتِهَا﴾ بين أن قارون أوتيتها واغتربها ولم تعصمه من عذاب الله  
كما لم تعصم فرعون، ولستم أيها المشركون بأكثر عددا وما لا من  
قارون وفرعون، فلم ينفع فرعون جنوده وأمواله، ولم ينفع قارون  
قربته من موسى ولا كنوزه.. انتهى.

وكذلك قال المشركون لسيد المرسلين، لما مالوا إلى تعظم  
الجاهلين، وزهو العابشين، ورأوا أن هذا هو أساس التمكين،  
ومؤهلات البعثة فقالوا: ﴿لَوْلَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ  
﴿٣١﴾ أَهْمُ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا  
وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سَخِرِيًّا وَرَحِمَتْ رَبُّكَ  
خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ﴿٣٢﴾ وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ  
بِالرَّحْمَنِ لَبِئْسَ ثَمَرًا سَفَافًا مِنْ فَضَّةٍ وَمَعَارِجَ عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ ﴿٣٣﴾ وَلِبَئْسَ ثَمَرًا  
وَسْرَرًا عَلَيْهَا يُتْكَوَّنُ ﴿٣٤﴾ وَزُخْرَفًا وَإِنْ كُلُّ ذَلِكَ لَمَّا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ  
عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ ﴿٣٥﴾﴾ (٢)

فمنهج الملك هو السعي نحو زخارف الدنيا وزهرتها، والعلو  
والتعزز فيها، ومنهج النبوة والدعوة هو في الآخرة وتعظيمها، وأنها  
ثمرات المتقين ﴿وَالْآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ﴾..

فكل مؤهلات فرعون وقارون وهامان وعاد وشمود وغيرهم، ومن كان على سبيلهم ودربهم خاسرة، إلا مؤهل الإيمان ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لَقَفِي خُسْرٍ﴾ (٢) إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّصُوا بِالحَقِّ وَتَوَّصُوا بِالصَّبْرِ ﴿١﴾ منهج النبوة والدعوة هو في التقليل من زخارف الدنيا، وزينة المترفين، والتأكيد على أن الآخرة خير من الأولى، قرآنا يتلى، وآيات تترا: ﴿مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى﴾ (٣) وَلِلْآخِرَةِ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى ﴿٤﴾ وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى ﴿٥﴾ أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَى ﴿٦﴾ وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى ﴿٧﴾ وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى ﴿٨﴾ فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ ﴿٩﴾ وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ ﴿١٠﴾ وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ ﴿١١﴾ (٢)

وهذا ما قاله النبي الداعي سليمان عليه السلام، لما قدّموا له الدنيا هدية من بلقيس حين قالت لقومها ﴿وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ فَنَاظِرَةٌ بِمَ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ﴾ (٣).

قال النبي سليمان عليه السلام موضحا منهج النبوة: ﴿أَتُمِدُّونَ بِمَالٍ فَمَا آتَانِي اللَّهُ خَيْرٌ مِمَّا آتَاكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بِهَدِيَّتِكُمْ تَفْرَحُونَ﴾ (٤).

فأكد عليه السلام أن الآخرة خير من الدنيا، التي يفرح بها هؤلاء، وهذه الآخرة هي في منهج النبوة الذي آتاه الله إياه وأنعم عليه به بخلاف ما بين أيديهم مما يفرحون به من منهج الملك.

وهذا هو مؤمن آل فرعون، وهو ينصح قومه لسبيل المرسلين، فالدنيا متاع المنقطعين، والآخرة دار المقيمين، فقال مرغبا في دار القرار: ﴿يَا قَوْمِ إِنَّمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَتَاعٌ وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ﴾ (٥).

١- سورة العصر: آية ٢، ٣. ٢- سورة الضحى: آية ٢ : ١١.

٣- سورة النمل: آية ٣٥. ٤- سورة النمل: آية ٣٦.

٥- سورة غافر: آية ٣٩.

ولقد أورد الإمام أحمد في كتابه الزهد ص ٦١ بسنده عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: «لما بعث الله عز وجل موسى وهارون عليهما السلام إلى فرعون قال لا يغركما لباسه الذي ألبسته فإن ناصيته بيدي ولا ينطق ولا يطرف إلا بإذني ولا يغركما ما متع به من زهرة الدنيا وزينة المترفين ولو شئت أن أزينكما من زينة الدنيا بشيء يعرف فرعون أن قدرته تعجز عن ذلك لفعلت وليس ذلك لهوان بكما علي ولكن ألبسكما نصييكما من الكرامة على أن لا تنقصكما الدنيا شيئا وإني لأذود أوليائي من الدنيا كما يذود الراعي إبله عن مبارك الغرة وإني لأجنبهم كما يجنب الراعي إبله عن مراتع الهلكة أريد أن أنور بذلك مراتبهم وأظهر بذلك قلوبهم في سيماهم الذي يعرفون به وأمرهم الذي يفتخرون به واعلم أن من أخاف لي وليا فقد بارزني بالعداوة وأنا الثائر لأوليائي يوم القيامة» انتهى.

منهج النبوة والدعوة يدعو إلى التوحيد، ومنهج الملك يدعو إلى الشرك، قال الهدهد وهو جندي من جنود منهج النبوة عند الملك النبي الداعي سليمان عليه السلام: «أَحْطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَأٍ بِنَبَأٍ يَقِينٍ» (٢٢) «إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ» (٢٣) «وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَزَيْنُ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ» (٢٤) «أَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبَاءَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ» (٢٥) «اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ» (٢٦) (١).

١ - سورة النمل: آية ٢٢؛ ٢٦.

وقال الجاهلون وهم يصفون منهج النبوة: ﴿أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجَابٌ﴾ (٥) ﴿١﴾.

فتعجبوا من دعوة منهج النبوة إلى توحيد الله تعالى، وأنفوا من عبادة إله واحد.

وانظر إلى المولى عز وجل وهو يخاطب حبيبه وخليله سيدنا محمداً - ﷺ - ويأمره أن يقول للشاكرين في دينه وتوحيده ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُمْ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (١٠٤) ﴿٢﴾.

وإليك منهج النبوة وهو يتحدث عن التوحيد ﴿إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ الَّذِي حَرَّمَهَا وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ (٩١) ﴿٣﴾ وَأَنْ أَتْلُو الْقُرْآنَ فَمَنْ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَقُلْ إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنذِرِينَ (٩٢) وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ سِيرِكُمْ آيَاتِهِ فَتَعْرِفُونَهَا وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ (٩٣)﴾ (٣).

وها هو المولى عز وجل يأمر حبيبه سيدنا محمداً - ﷺ - أن يدعو إلى التوحيد، والإخلاص في عبادته وحده، وذم الشرك والكفر، والنظر والتدبر في آياته ومعجزاته، الدالة على كمال قدرته وقيوميته ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾ (١) إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ (٢) أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ (٣) لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ

١ - سورة ص: آية ٥.

٢ - سورة يونس: آية ١٠٤.

٣ - سورة النمل: آية ٩١ : ٩٣.

يَتَّخِذُ وَلَدًا لِأَصْطَفَىٰ مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ سُبْحَانَهُ هُوَ اللَّهُ ذَرِ الْجَنَّةَ خَيْرٌ  
 خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ يَكُوِّرُ اللَّيْلُ عَلَى النَّهَارِ وَيَكُوِّرُ النَّهَارُ عَلَى  
 اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى أَلَا هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ  
 (٥) خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَانزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ  
 ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ يَخْلُقْكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِي ظُلُمَاتٍ  
 ثَلَاثَ ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَأَنَّى تُصْرَفُونَ (٦) إِنْ تَكْفُرُوا  
 فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ وَلَا تَزِرُ  
 وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ إِنَّهُ عَلِيمٌ  
 بِذَاتِ الصُّدُورِ (٧) ﴿١﴾

وانظر إلى النبي - ﷺ - يأمره ربه أن يرد على الجاهلين الذين  
 يدعون إلى ترك التوحيد ﴿قُلْ أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَأْمُرُونِي أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ﴾ (٦٤)  
 وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَنْ أَشْرَكَ لِيَحْبِطَنَّ عَمَلُكَ  
 وَلِتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٥٥﴾ بَلِ اللَّهُ فَاعْبُدْ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿٥٦﴾ وَمَا  
 قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ  
 بِيَمِينِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٦٧﴾ ﴿٢﴾

وانظر يرحمك الله إلى المولى تعالى وهو يخاطب حبيبه ورسوله  
 سيدنا محمداً - ﷺ - أن يحمده تعالى على ما أولاه، ويسلم على  
 السابقين الطاهرين ممن اصطفاه، مع مساءلة المعرضين عن الخيرية  
 التامة، أهى لله تعالى أم ما يشركون، حيث قال تعالى له: ﴿قُلِ  
 الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ اللَّهُ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ (٥٩) ﴿٣﴾

١ - سورة الزمر: آية ١ : ٧.

٢ - سورة الزمر: آية ٦٤ : ٦٧.

٣ - سورة النمل: آية ٥٩.



فقام النبي - ﷺ - يدعو إلى التوحيد بمنهج النبوة، يُعرف الناس بعبودهم، ثم يقرر على أسماعهم، الحقيقة الغائبة عن كثير منهم، والتي أنساها الشيطان لهم، فبعد كل آية ووراء كل نعمة يأتي التقرير ﴿إِلَهَ مَعَ اللَّهِ﴾ وهاك هي الآيات ﴿أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا أَلِلَّهِ مَعَ اللَّهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ﴾ (٦٠) ﴿أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِي وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا أَلِلَّهِ مَعَ اللَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (٦١) ﴿أَمَّنْ يَجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ أَلِلَّهِ مَعَ اللَّهِ قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ﴾ (٦٢) ﴿أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَنْ يُرْسِلِ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ أَلِلَّهِ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ (٦٣) ﴿أَمَّنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَلِلَّهِ مَعَ اللَّهِ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (٦٤) ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ﴾ (٦٥) ﴿بَلْ أَدَارِكُهُمْ فِي الْآخِرَةِ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ﴾ (٦٦) (١)

وإليك منهج النبوة وهو يدعو إلى التوحيد والبراءة من الشرك في الحاضر والمستقبل ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ (١) ﴿لَا أُعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ﴾ (٢) ﴿وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أُعْبُدُ﴾ (٣) ﴿وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَا عَبَدْتُمْ﴾ (٤) ﴿وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أُعْبُدُ﴾ (٥) ﴿لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ﴾ (٦) (٢)

١ - سورة النمل: آية ٦٠: ٦٦.

٢ - سورة الكافرون: آية ١: ٦.

وها هو موسى عليه السلام بمنهج النبوة يدعو إلى التوحيد . في مقابلة منهج الملك لما قال له فرعون ﴿ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٢٣) قال رب السموات والأرض وما بينهما إن كنتم موقنين ﴿٢٤﴾ قال لمن حوله ألا تستمعون ﴿٢٥﴾ قال ربكم ورب آبائكم الأولين ﴿٢٦﴾ قال إن رسولكم الذي أرسل إليكم لمجنون ﴿٢٧﴾ قال رب المشرق والمغرب وما بينهما إن كنتم تعقلون ﴿١﴾ .

وانظر إلى النبي هود عليه السلام في منهج النبوة وهو يدعو إلى التوحيد ﴿ وَإِلَىٰ عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِن إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴾ (٦٥) ﴿٢﴾ .

كذلك النبي صالح عليه السلام بمنهج النبوة يدعو إلى التوحيد ﴿ وَإِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِن إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَكُم بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ ﴾ (٣) .

وفي مدين النبي شعيب عليه السلام بمنهج الدعوة والنبوة، يدعو إلى التوحيد ﴿ وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِن إِلَهٍ غَيْرُهُ ﴾ (٤) .

وهذا النبي يوسف عليه السلام بمنهج النبوة، يدعو إلى التوحيد مع صاحبي السجن ﴿ قَالَ لَا يَأْتِيكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقَانِهِ إِلَّا نَبَّأْتُكُمَا بِتَأْوِيلِهِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا ذَلِكُمَا مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ﴾ (٢٧) وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ مَا كَانَ لَنَا أَنْ نَشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ

١ - سورة الشعراء: آية ٢٣ : ٢٨ .

٢ - سورة الأعراف: آية ٦٥ .

٣ - سورة الأعراف: آية ٧٣ .

٤ - سورة الأعراف: آية ٨٥ .

أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٣٨﴾ يَا صَاحِبِي السَّجْنِ أَرَأَيْتَ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمْ اللَّهُ  
الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴿٣٩﴾ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا  
أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ الدِّينُ  
الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٤٠﴾ ﴿١﴾

وهذا الخليل عليه الصلاة والتسليم يدعو إلى توحيد الله بأفعاله،  
وهو توحيد الربوبية حيث أنه هو الرازق وحده، ويدعو إلى توحيد  
الله تعالى بأفعال عباده، وهو توحيد الألوهية، حيث أنه المستحق  
للعادة وحده، ﴿وَأِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ  
كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٦﴾ إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا إِنَّ الَّذِينَ  
تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَاتَّبِعُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ وَاعْبُدُوهُ  
وَاشْكُرُوا لَهُ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿١٧﴾﴾ ﴿٢﴾

وانظر إلى الخليل عليه الصلاة والتسليم، وهو يدعو أباه إلى  
التوحيد، وترك عبادة ما لا يسمع ولا يبصر، ولا يغني عنه شيئا،  
يدعوه إلى ترك عبادة الشيطان، الذي أعلن العصيان للرحمن ﴿وَاذْكُرْ  
فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صَدِيقًا نَبِيًّا ﴿٤١﴾ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا  
يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا ﴿٤٢﴾ يَا أَبَتِ إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ  
يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا ﴿٤٣﴾ يَا أَبَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ  
لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا ﴿٤٤﴾ يَا أَبَتِ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ فَتَكُونَ  
لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا ﴿٤٥﴾﴾ ﴿٣﴾

١ - سورة يوسف: آية ٣٧: ٤٠.

٢ - سورة العنكبوت: آية ١٦: ١٧.

٣ - سورة مريم: آية ٤١: ٤٥.

فقد رأيت رحمك - الله تعالى - في كل ما سبق، كيف يدع  
منهج النبوة الناس إلى التوحيد، وإلى إفراد الله تعالى وحده  
بالعبادة .

أما منهج الملك فيدعو إلى الشرك، ويترك التوحيد، قال الملك  
فرعون في مواجهه الكليم عليه الصلاة والسلام: ﴿ذُرُونِي أَقْتُلْ مُوسَى  
وَلْيَدْعُ رَبَّهُ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ﴾ (٢٦) (١).

فهدد موسى عليه السلام إن لم يتخذه إلها، ويعبدده وحده أن  
ينكل به، ويبطش بمن معه، ولم تنفعه في ذلك الآيات، أو تؤثر في  
سطوته المعجزات، بل واجه عموم الناس بدعوتهم لعبادته .

﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي فَأَوْقَدْ لِي يَا هَامَانَ  
عَلَى الطِّينِ فَاجْعَلْ لِي صَرْحًا لَعَلِّي أَطْلُعُ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ  
(٢٧)﴾ وقال الله عز وجل واصفا حاله، وما آل إليه مآله ﴿وَاسْتَكْبَرَ  
هُوَ وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ إِلَيْنَا لَا يَرْجِعُونَ﴾ (٢٩) فأخذناه  
وجنوده فبنذناهم في اليم فانظر كيف كان عاقبة الظالمين ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً  
يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يُنصَرُونَ﴾ (٤١) وأتبعناهم في هذه الدنيا لعنة ويوم  
القيامة هم من المقبوحين ﴿٤٢﴾ (٣).

وقد كان هذا الجزاء لتكذيبه وعصيانه، وادعائه الربوبية ودعوته  
للشرك ﴿فَكَذَّبَ وَعَصَى﴾ (٢١) ثم أدبر يسعى ﴿٢٢﴾ فحشر فنادى ﴿٢٣﴾ فقال أنا  
ربكم الأعلى ﴿٢٤﴾ فأخذه الله نكال الآخرة والأولى ﴿٢٥﴾ إن في ذلك لعبرة لمن  
يخشى ﴿٢٦﴾ (٤).

وها هو ملك آخر في منهج الملك، يترك توحيد الله تعالى  
وعبادته، ويذهب بنفسه يعلو بها، فيحاجج خليل الرحمن بإدعاء  
الربوبية ويعلن في الأرض العصيان.

٢ - سورة القصص: آية ٣٨.

١ - سورة غافر: آية ٢٦.

٤ - سورة النازعات: آية ٢١: ٢٦.

٣ - سورة القصص: آية ٣٩: ٤٢.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ  
إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أَحْيِي وَأُمِيتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ  
يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ لَا  
يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ (٢٥٨) (١).

وها هو مؤمن آل فرعون يخاطب منهج الملك الذي يدعوه إلى أن  
يشرك بالله ما لم ينزل به سلطانا، وما ليس له دعوة في الدنيا ولا في  
الآخرة فقال متحدثا له داعيا إياه إلى توحيد العزيز الغفار الذي مردنا  
إليه وسيرنا نحوه ﴿وَيَا قَوْمِ مَا لِي أَدْعُوكُمْ إِلَى النَّجَاةِ وَتَدْعُونَنِي إِلَى النَّارِ  
﴿٤١﴾ تَدْعُونَنِي لِأَكْفُرَ بِاللَّهِ وَأَشْرِكَ بِهِ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَأَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَى  
الْعَزِيزِ الْغَفَّارِ ﴿٤٢﴾ لَا جَرَمَ أَنَّمَا تَدْعُونَنِي إِلَيْهِ لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي  
الْآخِرَةِ وَأَنْ مَرَدَّنَا إِلَى اللَّهِ وَأَنَّ الْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ﴿٤٣﴾ فَسْتَذْكُرُونَ  
مَا أَقُولُ لَكُمْ وَأَفَوتُ أُمْرِي إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ﴾ (٤٤) (٢).

منهج النبوة قاهر ومنهج الملك مقهور، هذا منهج الملك يتحدى  
الكليم عليه الصلاة والسلام، ويحشر الأعوان، ليعلو في الأرض،  
ولم يدري أنه وحده المقهور فقد قضى الله تعالى أن منهج النبوة  
غالب لا مغلوب، قاهر لا مقهور، قال الملك وهو يحاول أن يدفع  
الشيء الذي لا يدفع، وأن يعيد ما لا يرجع وأن يرد الأمر الذي إليهم  
أسرع ﴿قَالَ لِلْمَلَآئِكَةِ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ ﴿٣٤﴾ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ  
أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ ﴿٣٥﴾﴾ قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَبْعَثْ فِي الْمَدَائِنِ  
حَاشِرِينَ ﴿٣٦﴾ يَأْتُوكَ بِكُلِّ سَحَابٍ عَلِيمٍ ﴿٣٧﴾ فَجُمِعَ السَّحَرَةُ لِمِيقَاتِ يَوْمٍ مَعْلُومٍ  
﴿٣٨﴾ وَقِيلَ لِلنَّاسِ هَلْ أَنْتُمْ مُجْتَمِعُونَ ﴿٣٩﴾ لَعَلَّنَا نَتَّبِعُ السَّحَرَةَ إِنْ كَانُوا هُمْ

١ - سورة البقرة: آية ٢٥٨.

٢ - سورة غافر: آية ٤١: ٤٤.

الْغَالِبِينَ ﴿٤١﴾ فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالُوا لِفِرْعَوْنَ أَئِنَّا لَنَا أَجْرًا إِن كُنَّا نَحْنُ  
الْغَالِبِينَ ﴿٤٢﴾ قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ إِذَا لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴿٤٣﴾ ﴿١﴾

كل ذلك ومنهج النبوة عزيز بعزة العزيز، يتكلم بالقوة التي يستند  
إليها ﴿٤١﴾ قَالَ لَهُمْ مُوسَى أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ ﴿٤٢﴾ فَأَلْقَوْا حِبَالَهُمْ وَعَصِيَّهُمْ  
وَقَالُوا بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ ﴿٤٣﴾ فَأَلْقَى مُوسَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ  
مَا يَأْكُونَ ﴿٤٤﴾ فَأَلْقَى السَّحَرَةُ سَاجِدِينَ ﴿٤٥﴾ قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤٦﴾ رَبِّ  
مُوسَى وَهَارُونَ ﴿٤٧﴾ ﴿٢﴾

وهذا النبي سليمان عليه السلام ما استخدم منهج الملك والقوة  
لأنه مقهور ﴿٤١﴾ قَالَ عَفَرْتُ مِنْ الْجِنِّ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ  
وَإِنِّي عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ أَمِينٌ ﴿٤٢﴾ ﴿٣﴾ وأستخدم عليه السلام منهج النبوة الغالب  
القاهر ﴿٤٣﴾ قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ  
طَرْفُكَ فَلَمَّا رآه مُسْتَقَرًّا عِنْدَهُ قَالَ هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي لِيَبْلُوَنِي أَأَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ  
وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ كَرِيمٌ ﴿٤٤﴾ ﴿٤﴾

وها هو منهج النبوة لما استجمعت حوله الأكاذيب والعصيان  
والرد، فقالوا عنه مجنون وازدجر وسخروا منه، مع أن النصر كان  
حليف الذي منه يسخرون ﴿٤٥﴾ وَيَصْنَعُ الْفُلُكُ وَكُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأَ مِنْ قَوْمِهِ  
سَخَرُوا مِنْهُ قَالَ إِنْ تَسْخَرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ ﴿٤٦﴾ ﴿٥﴾  
فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مِنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُقِيمٌ ﴿٤٧﴾ ﴿٥﴾

١ - سورة الشعراء: آية ٣٤ : ٤٢ .

٢ - سورة الشعراء: آية ٤٣ : ٤٨ .

٣ - سورة النمل: آية ٣٩ .

٤ - سورة النمل: آية ٤٠ .

٥ - سورة هود: آية ٣٨ ، ٣٩ .

ورفع نوح عليه السلام يديه للغالب وحده أن ينصر من ظنوا أنه مغلوب وظهر مع دعائه قوة من غلب في سبيل الدعوة إلى الله تعالى ﴿فَدَعَا رَبَّهُ أَنِّي مَغْلُوبٌ فَانتَصِرُ﴾ (١٠) ﴿فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَمِرٍ﴾ (١١) ﴿وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ﴾ (١٢) ﴿وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ أَلْوَاحٍ وَدُسْرٍ﴾ (١٣) ﴿تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا جَزَاءَ لِمَنْ كَانَ كُفْرًا﴾ (١٤) ﴿وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا آيَةً فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ﴾ (١٥) ﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي﴾ (١٦) ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ﴾ (١٧) ﴿١﴾

وهذا منهج النبوة يعلو ويسمو أمام منهج الملك ﴿كَذَبَتْ ثَمُودُ وَعَادٌ بِالْقَارِعَةِ﴾ (٤) ﴿فَأَمَّا ثَمُودُ فَاهْلِكُوا بالطَّاعِيَةِ﴾ (٥) ﴿وَأَمَّا عَادٌ فَاهْلِكُوا بِرِيحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ﴾ (٦) ﴿سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَانِيَةِ أَيَّامٍ حُسُومًا فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَى كَأَنَّهُمْ أُعِجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ﴾ (٧) ﴿فَهَلْ تَرَى لَهُمْ مِنْ بَاقِيَةٍ﴾ (٨) ﴿٢﴾

وتأمل النبي هود عليه السلام بمنهج النبوة وهو يقف أمام منهج الملك يتبرأ منه ويتكلم بعزة عن العزيز، ويتحدى به من أمامه جميعا، فهو يتوكل على من نواصى كل دابة بيده، الغالب الذي لا يغلب وهو على صراط مستقيم، فأجابوه وعنفوه، ولمزوه وعابوه ﴿قَالُوا يَا هُودُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ (٥٣) ﴿إِنْ نَقُولُ إِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوءٍ قَالَ إِنِّي أُشْهِدُ اللَّهَ وَاشْهَدُوا أَنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ﴾ (٥٤) ﴿مَنْ دُونَهُ فَكَيْدُونِي جَمِيعًا ثُمَّ لَا تُنظِرُون﴾ (٥٥) ﴿إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ (٥٦) ﴿إِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّونَهُ شَيْئًا إِنَّ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيزٌ﴾ (٥٧) ﴿وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا

١ - سورة القمر: آية ١٠ : ١٧ .

٢ - سورة الحاقة: آية ٤ : ٨ .

نَجَّيْنَا هُودًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَنَجَّيْنَاهُمْ مِّنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ ﴿٥٨﴾  
وَتِلْكَ عَادٌ جَحَدُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَعَصَوْا رُسُلَهُ وَاتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ ﴿٥٩﴾  
وَاتَّبَعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ أَلَا إِنَّ عَادًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلَا بُعْدًا  
لِّعَادٍ قَوْمِ هُودٍ ﴿٦٠﴾ (١).

واقرأ القانون الإلهي الثابت الذي لا يتغير ولا يتحول أن نصرة  
الله تعالى حليف منهج النبوة والإيمان على توالي السنين والأيام ﴿إِنَّا  
لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ﴾ (٢).  
﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ ﴿١٧١﴾ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ ﴿١٧٢﴾  
وَإِنَّ جُنَدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ ﴿١٧٣﴾﴾ (٣).

قال الإمام ابن كثير ج ٣ ص ٢٠١: يقول تعالى مخبرا عما حتمه  
وقضاه لعباده الصالحين من السعادة في الدنيا والآخرة ووراثته الأرض  
في الدنيا والآخرة كقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ  
عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ وقال ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي  
الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ﴾.

وقال ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ  
فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي  
ارْتَضَى لَهُمْ﴾ وأخبر تعالى أن هذا مسطور في الكتب الشرعية  
والقدرية وهو كائن لا محالة ولهذا قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ  
مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ﴾. انتهى كلام الإمام ابن كثير.

١ - سورة هود: آية ٥٣: ٦٠.

٢ - سورة غافر: آية ٥١.

٣ - سورة الصافات: آية ١٧١: ١٧٣.



منهج النبوة الآن ليس موجوداً بيني وبين عمى وخالي وسائر المسلمين، وأريد أن أقيم الناس على منهج الله، على الرغم من أن عاطفة الانتقام ما زالت موجودة، ولكن إذا تحقق ما تحقق في العهد الأول، من اعتقاد وعمل ودعوة، ينصر الله تعالى عبده، ويعلى دينه، إننا الآن قد نكون عبيدا أثناء الصلاة والصيام والحج وقراءة القرآن وغير ذلك، ولكننا لسنا عبيدا في المعاملات، وفي الأخذ والعطاء، فإذا اكتملت العبودية في كل شيء، هنالك يتحقق موعود الله . .

معنى كلمة

أمير المؤمنين

عثمان بن عفان رضي الله عنه

«ما يزع الإمام أكثر مما يزع القرآن»

فإن قال قائل فقد قال أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه :  
« ما يزعم الإمام أكثر مما يزعم القرآن ».

قلنا قد غفل كثير من الناس، عما يعنيه أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه بذلك، حيث فهموا من كلامه رضي الله عنه أن السلطان يكف الناس ويردعهم، أفضل مما تكفهم وتردعهم أوامر الله تعالى، وحدوده وأحكامه في القرآن، وهذا خطأ عظيم، حيث أن أوامر الله تعالى وحدوده، كاملة تامة، كمل بها وصلاح أمر الناس، في الدنيا والآخرة، وتمت بها النعمة ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ ولو أن الناس أقاموها، وولاة الأمور التزموها بالحق والعدل، لم يكن بعدها غاية، ولا دونها سبيل ﴿وَأَن احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ أَن يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾ ولكن الناس قصرُوا، وافتنوا عن بعض ما أنزل الله تعالى وعدلوا، ففسدت الأحوال، وضاعت الآمال..

قال الإمام القرطبي في الجزء السابع ص ٤٨٨٤ في قوله تعالى ﴿وحشر لسليمان جنوده من الجن والإنس والطير فهم يوزعون﴾ قال: وذكر ابن القاسم قال حدثنا مالك أن عثمان بن عفان كان يقول: «ما يزعم الإمام أكثر مما يزعم القرآن؛ أي من الناس قال ابن القاسم قلت لمالك ما يزعم؟ قال: يكف. قال القاضي أبو بكر بن العربي: «وقد جهل قوم المراد بهذا الكلام، فظنوا أن المعنى فيه أن قدرة السلطان تردع الناس أكثر مما تردعهم حدود القرآن وهذا جهل بالله وحكمته. قال: فإن الله ما وضع الحدود إلا لمصلحة عامة كافة قائمة لقوام الخلق، لا زيادة عليها، ولا نقصان معها، ولا يصلح سواها، ولكن الظلمة خاسوا بها، وقصروا عنها، وأتوا ما أتوا بغير نية، ولم يقصدوا وجه الله في القضاء بها، فلم يرتدع الخلق بها، ولو حكموا بالعدل، وأخلصوا النية، لاستقامت الأمور وصلاح الجمهور» انتهى كلام الإمام القرطبي.

## المقابلة

بين النبي يوسف عليه السلام  
وغيره في طلب الإمارة

وقد يقول قائل فهذا النبي يوسف عليه السلام قد طلب الملك والسلطان: ﴿قَالَ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٌ﴾ (١)، فنقول: نعم وصدق وبر عليه السلام، وقد كان كلامه هذا بعد أن قضى الله تعالى له بالتمكين في الأرض، والاستخلاف فيها، لأنه الغالب على أمره، وبين هذا وحيا لرسوله وخليفه محمد ﷺ - قرآنا يتلى فقال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ يَتَّبِعُوا مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ نَصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مِنْ نَشَاءٍ وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ (٢).

قال الإمام الطبري في تفسيرها ج ١٣ ص ٦: «يقول تعالى ذكره وهكذا وطأنا ليوسف في الأرض يعني أرض مصر» يتبوأ منها حيث يشاء» يقول: يتخذ من أرض مصر منزلا حيث يشاء بعد الحبس والضيق» نصيب برحمتنا من نشاء» من خلقنا كما أصبنا يوسف بها فمكنا له في الأرض بعد العبودة والإسار وبعد الإلقاء في الحب» ولا نضيع أجر المحسنين» يقول ولا نبطل جزاء عمل من أحسن فأطاع ربه وعمل بما أمره وانتهى عما نهاه عنه كما لم نبطل جزاء عمل يوسف إذ أحسن فأطاع الله» انتهى.

فهل للمستنين به عليه السلام في ذلك نفس المنزلة، وعين الدرجة وذات الوحي، أضف إلى هذا أنه عليه الصلاة والسلام كان نبيا معصوما، مأمون عليه زلل الإمارة، وآفات الحكم والسلطان، وخطايا الملك، وطلب الدنيا بالدين، وما يصاحب الممالك من مهالك، فهل المتكلمون كذلك؟!، ومن المعصوم منهم في ذلك؟!..

١ - سورة يوسف: آية ٥٥.

٢ - سورة يوسف: آية ٥٦.

هذا وإن كان طلب الولاية من النبي يوسف عليه السلام بقوله ﴿اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ﴾ شرعا سائغا في من قبلنا، فلا يستلزم بالضرورة، أن يكون شرعا لنا، خاصة إذا عارضته الأحاديث الثابتة، في النهي عن طلب الإمارة في شرعنا، وعدم تولية من طلب ذلك، وحرص عليه . .

وقد قرر ذلك الإمام الشوكاني في نيل الأوطار تعقيباً على كلام الإمام ابن التين رحمه الله ج ١٠ ص ٢٤٦ وهو يتكلم عن سلب الاعانة، عن طالب الإمارة، سواء أكانت الإمارة العظمى وهي الخلافة، أو الصغرى وهي الولاية على بعض البلاد، فقال رحمه الله: «وبالجملة فإذا كان الطالب مسلوب الإعانة تورط فيما دخل فيه وخسر الدنيا والآخرة فلا تحمل تولية من كان كذلك وربما كان الطالب للإمارة مريداً بها الظهور على الأعداء والتنكيل بهم فيكون في توليته مفسدة عظيمة قال ابن التين محمول على الغالب وإلا فقد قال يوسف عليه السلام ﴿اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ﴾ [يوسف ٥٥] وقال سليمان ﴿وَهَبْ لِي مَلِكًا﴾ [ص: ٣٥] قال ويحتمل أن يكون في غير الأنبياء عليهم السلام انتهى.

قلت: أي الإمام الشوكاني ذلك لو ثوق الأنبياء بأنفسهم بسبب العصمة من الذنوب وأيضاً لا يعارض الثابت في شرعنا ما كان في شرع غيرنا فيمكن أن يكون الطلب في شرع يوسف عليه السلام سائغا وأما سؤال سليمان فخارج عن محل النزاع إذ محله سؤال المخلوقين لا سؤال الخالق وسليمان عليه السلام إنما سأل الخالق قوله إنكم ستحرصون بكسر الراء ويجوز فتحها ويدخل في لفظ الإمارة الإمارة العظمى وهي الخلافة والصغرى وهي الولاية على بعض البلاد وهذا إخبار منه صلى الله عليه وسلم بالشيء قبل وقوعه فوقع كما أخبر قوله

(وستكون ندامة يوم القيامة) أي لمن لم يعمل فيها بما ينبغي ويوضح ذلك ما أخرجه البزار والطبراني بسند صحيح عن عوف بن مالك بلفظ «أولها ملامة وثانيها ندامة وثالثها عذاب يوم القيامة إلا من عدل» انتهى كلام الإمام الشوكاني.

قلت: وقد أكد حجة الإسلام الإمام الغزالي في الوسيط ج ٧ ص ٢٨٨ التحذير من الإقدام على طلب الولايات، لما تستخرجه من النفوس من خبايا الخبث، فقال: «وقال عمر رضي الله عنه ما من أمير ولا وال إلا ويؤتى يوم القيامة مغلولة يدها إلى عنقه أطلقه عدله أو أوبقه جوره»<sup>(١)</sup> وإنما هذه التحذيرات لأن هذه الولاية تستخرج من النفس خفايا الخبث حتى يميل على العدو وينتقم منه وينظر للمصديق ويتبع الأغراض وقد يظن بنفسه التقوى فإذا ولى تغير» انتهى كلام الإمام الغزالي.

وقد أورد الإمام البيهقي في السنن الكبرى ج ١٠ ص ٩٦ ما حذر منه النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك من طريق زياد بن نعيم الحضرمي قال: سمعت زياد بن الحارث الصدائي صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدث قال: أثبت رسول الله صلى الله عليه وسلم فبايعته علي الإسلام وذكر الحديث بطوله قال فيه فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم منزلاً فأتاه أهل ذلك المنزل يشكون عاملهم ويقولون أخذنا بشيء كان بيننا وبين قومه في الجاهلية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أَوْ فَعَلَ ذَلِكَ؟ فَقَالُوا: نَعَمْ. فَالْتَفَتَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم إِلَى أَصْحَابِهِ وَأَنَا فِيهِمْ فَقَالَ «لَا خَيْرَ فِي الْإِمَارَةِ لِرَجُلٍ مُؤْمِنٍ».

١ - قال ابن الصلاح: (ما ذكره من قول عمر رضي الله عنه موقوفاً: قد جاء نحوه مرفوعاً، والله أعلم) وهذا الحديث المرفوع الذي ذكره الإمام ابن الصلاح أورده الإمام أحمد في المسند عن عبادة بن الصامت وعن سعد بن عبادة رضي الله عنه.

على أن كتب التفسير أوردت عن جوير عن الضحاك عن ابن عباس قال: قال رسول الله - ﷺ - «رحم الله أخي يوسف لو لم يقل اجعلني على خزائن الأرض لاستعمله من ساعته ولكن أخر ذلك عنه سنة».

ككيف بطلب غيره وكم تتأخر عنهم، بعد قتالهم عليها، وسفك الدماء لها بعد طلبها .

هذا وقد كان وصول النبي يوسف عليه السلام إلى خزائن الأرض بطريق النبوة ومنهج النبوة، قال عليه السلام: ﴿أَنَا يُوسُفُ وَهَذَا أَخِي قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا إِنَّهُ مِنْ يَتَى وَصَبْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ فكانت التقوى والصبر عليها، أساس التمكين لديه، وبها وصل إلى ما وصل إليه، وهي الطريق لكل السائرين، وسبل الملاذ للحائرين . . .

ولقد أعطى الله تعالى بني إسرائيل ملك البلاد، وخزائن الأرض بطريق النبوة، فلما انشغلوا بالملك والمال أذلهم الله تعالى، حتى أرسل إليهم موسى عليه السلام بطريق النبوة أيضا، ونصرهم الله تعالى على عدوهم، وأورثهم مشارق الأرض ومغاربها التي بارك فيها، بغير حرب ولا قتال، ثم انشغلوا بالملك والمال فسلط الله عليهم الملوك الذين استباحوهم واستأصلوهم. حتى طلبوا من نبيهم أن يبعث لهم ملكا ليقاتلوا لاسترداد ديارهم وأبنائهم:

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَأِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ بَعْدَ مُوسَى إِذْ قَالُوا لِنَبِيِّ لَهُمْ ابْعَثْ لَنَا مَلِكًا نُقاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقاتِلُوا قَالُوا وَمَا لَنَا أَلَّا نُقاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أَخْرَجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَائِنَا



فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿٢٤٦﴾ وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ ﴿١﴾ فَنَظَرُوا إِلَى الْاسْتِخْلَافِ وَالتَّمَكِينِ عَلَى أَنَّهُ بِالْإِسْتِحْقَاقِ، وَظَنُوا أَنَّ الْمُلْكَ لِلْمُسْتَحَقِّ لَهُ فَقَطْ، وَاللَّائِقُ بِهِ، وَلَمْ يَعْلَمُوا حِكْمَةَ الْحَكِيمِ فِيهِ، وَأَنَّهُ لَمْ يَشَاءِ اللَّهُ تَعَالَى وَقَدَّرَهُ لَهُ، إِسْتِحْقَاقَ ذَلِكَ أَمْ لَمْ يَسْتَحَقَّ . .

وقد انتخب الله تعالى، من هؤلاء الذين طلبوا القتال من بينهم صفوتهم، وأهل الصفات منهم، فاخترهم قليلا من قليل من قليل من قليل، فحينما كُتِبَ عليهم القتال تولوا إلا قليلا منهم، فانتخب الله هذا القليل من الكثير: ﴿فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَّمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنْ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ فَشَرَبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ﴾ ﴿٢﴾ فانتخب الله من القليل السابق هذا القليل الذي صبر للابتلاء والاختبار، ولأمر الله تعالى ولم يشرب من هذا النهر، ﴿فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ قَالُوا لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ﴾ هذا قول أكثر القليلين، أما القليل منهم الذين يظنون أنهم ملاقوا الله فقالوا: ﴿كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ ﴿٢٤٩﴾ .

فانتخبهم الله تعالى وهم أقل القليل من الآخرين، حيث كانوا على الصفة التي يريدونها من الإيمان الكامل والتقوى والاحتساب والصبر، وأنزل عليهم نصرته وتأييده: ﴿وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ

١ - سورة البقرة: آية ٢٤٦، ٢٤٧.

٢ - سورة البقرة: آية ٢٤٩.

قَالُوا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَثَبَّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿٢٥١﴾  
 فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ وَآتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَهُ مَا  
 يَشَاءُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو  
 فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٢٥٢﴾ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّكَ لَمِنَ  
 الْمُرْسَلِينَ ﴿٢٥٣﴾<sup>(١)</sup>

فكانت نصرة الله تعالى لأهل الإيمان والاحتساب والصبر، من  
 الحق الذي يتلوه على حبيبه وخليله محمد - ﷺ - لتثبيت فؤاده  
 وإرشاد أمته وأتباعه..

وقد كان هذا النصر بطريق النبوة أيضا، ووهب الله تعالى معه  
 لداود عليه السلام: ﴿الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ﴾ تأكيداً للإرادة  
 النافذة والقدرة القديرة لمالك الملك يؤتي الملك من يشاء، لتبدو  
 للمعتبرين العظة، ولتكون آيات للمتوسمين، وإنها لبسبيل مقيم.

ولهؤلاء الذين يقولون فقد قال النبي يوسف عليه السلام  
 ﴿اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ﴾ وأن طلب الملك والأستخلاف كان  
 سنة هذا النبي الكريم..

نقول لهم فهلا قلتم مثلما قال هذا النبي الكريم في الناحية  
 الأخرى، لما كان الأمر يتردد بين موافقة الأمر، مع الابتلاء وعدم  
 التمكين، أو الوقوع في المخالفات ومعصية رب العالمين، فإنه لم  
 يتوان في طاعة أمر مولاه، ولو كان ظاهر القيام بهذا الأمر الضرر  
 البين، بل أحب المشقة والأبتلاء والتضييق والتوقيف، على أن يكون  
 منه المخالفة وكسر الأمر من الله تعالى..

١ - سورة البقرة: آية ٢٥٠: ٢٥٢.

وهذا عندما أعلن الموافقة للأمر الإلهي على ما يكون في هذه الموافقة، فقال عليه السلام عندما خير بين عصيان الأمر بارتكاب الفاحشة أو السجن ليكون من الصاغرين: ﴿قَالَ رَبِّ السَّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونِي إِلَيْهِ﴾ فاحب البلاء مع طاعة الله، وعدم مخالفة أمره، ولم يرى أن المخالفة قد تكون مُبررة للحصول على الملك والتمكين، إذا ما أطاع امرأة العزيز، بل وافق الأمر وامثل طاعة ربه، وإن كان في هذا الأمر وما يصحبه من العفة والصيانة الضرر البين، بحسب النظر القاصر .

قال الإمام القرطبي في تفسيره ج ٥ ص ٣٤١٧: «قال وهب وغيره: حُمِلَ يوسف مقيدا على حمار، وطيف به «هذا جزاء من يعصي سيده» وهو يقول: هذا أيسر من مُقطعات النيران، وسراويل القطران، وشرب الحميم، وأكل الزقوم، فلما انتهى يوسف إلى السجن وجد فيه قوما قد انقطع رجائهم، واشتد بلاؤهم، فجعل يقول لهم: اصبروا وأبشروا تؤجروا، فقالوا له: يا فتى! ما أحسن حديثك! لقد بورك لنا في جوارك، من أنت يا فتى؟ قال: أنا يوسف ابن صفي الله يعقوب، ابن ذبيح الله إسحق<sup>(١)</sup>، ابن خليل الله إبراهيم. وقال ابن عباس: لما قالت المرأة لزوجها إن هذا العبد العبراني قد فضحني، وأنا أريد أن تسجنه، فسجنه في السجن، فكان يُعزى فيه الحزين، ويعود فيه المريض، ويداوي فيه الجريح، ويصلي الليل كله، ويبكي حتى تبكي معه جدر البيوت وسقفها والأبواب، وطهر به السجن، واستأنس به أهل السجن؛ فكان إذا خرج الرجل من السجن رجع حتى يجلس في السجن مع

---

١ - الصحيح أن الذبيح هو إسماعيل عليه السلام وليس إسحاق عليه السلام كما رجح ذلك الإمام ابن كثير وغيره.

يوسف، وأحبه صاحب السجن فوسع عليه فيه، ثم قال: يا يوسف! لقد أحبتك حباً لم أحب شيئاً حبك؛ فقال: أعوذ بالله من حبك؛ قال: ولم ذلك؟ فقال: أحبني أبي ففعل بي إخواني ما فعلوه، وأحبتني سيدتي فنزل بي ما ترى» انتهى كلام الإمام القرطبي.

فحقيقة منهج النبوة، هو في تحقيق الثقة في أمر الله تعالى، وأن فيه الفوز والنجاح، وإن رأت العين خلاف ذلك، وأن الحفظ كل الحفظ والعناية والرعاية في موافقة الأمر الإلهي، وإن كان الظاهر بخلاف ذلك..

فظاهر حال النبي يوسف عليه السلام عند موافقة أمر الله تعالى بالصيانة، وغض البصر، وحفظ الفرج عن المحرمات، هو الابتلاء والسجن، والتوقيف والتضييق، فاختر هذا الظاهر الذي فيه موافقة أمر الله تعالى، وإن كان ضرراً بيناً، يتمثل في ابتلائه وحبسه وعذابه، بل رضي وأحب هذا الاختيار، ووصل الاختبار إلى ذروته عندما دخل السجن ومكث فيه بضع سنين، كل ذلك وهو لا يتبدل ولا يتغير، ولا يتحول عن موافقة أمر الله تعالى، واجتناب نهيه..

حتى عندما جاءه الرسول يستدعيه للملك، قال له عليه السلام ﴿ارْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ فَاَسْأَلْهُ مَا بَالُ النَّسْوَةِ اللَّاتِي قَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ﴾ فأبى أن يخرج من السجن وهنالك شبهة الوقوع في المخالفة، وما ترك سجنه إلا بعد تيقن برأئته وعفته وصلاحه: ﴿قُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ﴾ فالتمكن والنصرة إنما هو بموافقة الأمر من الله تعالى، لا بكسر أمر الله تعالى والتقدم والالتفاف على أوامره، بدعاوي مخلوطة يذاب فيها السم في العسل..

وهذا ما حدث مع الصديق يوسف عليه السلام، فبعد أن وافق الأمر من الله تعالى باجتناّب المحرمات والتزام الطاعات، مع ما في ظاهرها من الضرر والسجن والخوف، ولكن الخير كل الخير كان فيها وكان خيرا غيبيا غير منظور، فتحقق الوعد من الله تعالى عند قيام المطلوب من الإيمان والأعمال الصالحة..

ومكن الله تعالى لنبيه يوسف عليه السلام في الأرض، وأضاف هذا التمكين إلى نفسه سبحانه حتى لا يغفل الغافلون، أو ينسى الذاكرون ﴿وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ يَتَّبِعُوا مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ فقال تعالى ﴿وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا﴾ ولم يقل ليوسف عليه السلام «وكذلك مكنت أنت لنفسك»، بل إن النبي يوسف عليه السلام نفسه قد أضاف هذا التمكين إلى الله تعالى بقوله ﴿رب قد آتيتني من الملك﴾ ولم يقل «إني قد آتيت نفسي الملك» حتى نعقل عن الحكيم حكمته، ونسلم للقدّير إرادته، فنحب ما يريد، ونرضى بما يرضى، ولا نطلب تعجيل شيئا آخره ولا تأخير شيء عجله، اللهم رضا بقضائك، وبارك لنا في قدرك، حتى لا نحب تعجيل شيء آخرته، ولا تأخير شيء عجلته..

هذا طريق النبوة أما طريق الملك فيقوم على الأسباب السياسية المشاهدة والمحسوسة، والإيمان بالمشاهد المحسوس، فلو أمره المشاهد المحسوس بالقتل ليمكن فإنه يقتل، وكذلك لو أمره المشاهد المحسوس بالكذب ليمكن فإنه يكذب، ولو أمره بالخدعة فهو يخدع...

هذا وإن من المقرر المعلوم، أن النبي يوسف عليه السلام ما طلب أن يجعل على خزائن الأرض إلا بعد أن ملكه الملك، وقلّده الإمارة، حيث قال له: ﴿اأْتُونِي بِهِ أَسْتَخْلِصْهُ لِنَفْسِي فَلَمَّا كَلَّمَهُ قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أُمِينٌ﴾.

قال الإمام القرطبي في تفسيره ج ٥ ص ٣٤٤١ في قوله تعالى ﴿أَسْتَخْلِصُهُ لِنَفْسِي﴾ أي أجعله خالصا لنفسي، أفوض إليه أمر مملكتي؛ فذهبوا فجاءوا به؛ ودلّ على هذا ﴿فَلَمَّا كَلَّمَهُ﴾ أي كلم الملك يوسف، وسأله عن الرؤيا فأجاب يوسف؛ ف ﴿قَالَ﴾ الملك: ﴿إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ﴾ أي متمكن نافذ القول، «أمين» لا تخاف غدرا» انتهى كلام الإمام القرطبي.

حينئذ قال له النبي يوسف عليه السلام ﴿اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٌ﴾ قال الإمام القرطبي في تفسير هذه الآية ص ٣٤٤٤: الثانية - قال بعض أهل العلم: في هذه الآية ما يبيح للرجل الفاضل أن يعمل للرجل الفاجر، والسلطان الكافر، بشرط أن يعلم أنه يفوض إليه في فعل لا يعارضه فيه، فيصلح منه ما شاء؛ وأما إذا كان عمله بحسب اختيار الفاجر وشهواته وفجوره فلا يجوز ذلك. وقال قوم: إن هذا كان ليوسف خاصة، وهذا اليوم غير جائز؛ والأول أولى إذا كان على الشرط الذي ذكرناه. والله أعلم. قال الماوردي: فإن كان المولى ظالما فقد اختلف الناس في جواز الولاية من قبله على قولين: أحدهما - جوازها إذا عمل بالحق فيما تقلده؛ لأن يوسف ولى من قبل فرعون، ولأن الاعتبار في حقه بفعله لا بفعل غيره. الثاني - أنه لا يجوز ذلك؛ لما فيه من تولي الظالمين بالمعونة لهم، وتزكيتهم بتقلد أعمالهم؛ فأجاب من ذهب إلى هذا المذهب عن ولاية يوسف من قبل فرعون بجوابين: أحدهما - أن فرعون يوسف كان صالحا، وإنما الطاغى فرعون موسى. الثاني - أنه نظر في أملاكه دون أعماله، فزالت عنه التبعة فيه. قال الماوردي: والأصح من إطلاق هذين القولين أن يفصل ما يتولاه من جهة الظالم على ثلاثة أقسام: أحدهما - ما يجوز لأهله فعله من غير اجتهاد في تنفيذه كالصدقات والزكوات، فيجوز توليه من جهة

الظالم، لأن النص على مستحقه قد أغنى عن الاجتهاد فيه، وجواز تفرد أربابه به قد أغنى عن التقليد. والقسم الثاني - ما لا يجوز أن يتفردوا به ويلزم الاجتهاد في مصرفه كأموال الفىء، فلا يجوز توليه من جهة الظالم؛ لأنه يتصرف بغير حق، ويجتهد فيما لا يستحق. والقسم الثالث - ما يجوز أن يتولاه لأهله، وللاجتهاد فيه مدخل كالقضايا والأحكام، فعقد التقليد محلول، فإن كان النظر تنفيذا للحكم بين متراضين، وتوسطا بين مجبورين جاز، وإن كان إلزام إجبار لم يعجز.

الثالثة - ودلت الآية أيضا على جواز أن يخاطب الإنسان عملا يكون له أهلا؛ فإن قيل: فقد روى مسلم عن عبدالرحمن بن سُمرة قال قال لي رسول الله - ﷺ -: «يا عبدالرحمن لا تسأل الإمارة فإنك إن أُعطيتها عن مسألة وكُلت إليها وإن أُعطيتها عن غير مسألة أعنت عليها». وعن أبي بردة قال قال أبو موسى: أقبلتُ إلى النبي - ﷺ - ومعي رجلان من الأشعريين، أحدهما عن يميني والآخر عن يساري، فكلاهما سأل العمل، والنبي - ﷺ - يستاك، فقال: «ما تقول يا أبا موسى - أو يا عبدالله بن قيس» قال قلت: والذي بعثك بالحق ما أطلعاني على ما في أنفسهما، وما شعرت أنهما يطلبان العمل، قال: وكأني أنظر إلى سواكه تحت شفته وقد قلّصت، فقال: «لن - أو - لا نستعمل على عملنا من أَراده» وذكر الحديث؛ أخرج مسلم أيضا وغيره؛ فالجواب: أولا - أن يوسف عليه السلام إنما طلب الولاية لأنه علم أنه لا أحد يقوم مقامه في العدل والإصلاح وتوصيل الفقراء إلى حقوقهم، فرأى أن ذلك فرضا متعينا عليه، فإنه لم يكن هناك غيره، وكذا الحكم اليوم، لو علم إنسان من نفسه أنه يقوم بالحق في القضاء أو الحسبة ولم يكن هناك من يصلح ولا يقوم مقامه لتعين ذلك عليه،

ووجب أن يتولاها ويسأل ذلك، ويخبر بصفاته التي يستحقها به من العلم والكفاية وغير ذلك، كما قال يوسف عليه السلام؛ فأما لو كان هناك من يقوم بها ويصلح لها وعلم بذلك فالأولى ألا يطلب؛ لقوله عليه السلام لعبدالرحمن: «لا تسأل الإمارة» فإن في سؤالها والحرص عليها مع العلم بكثرة آفاتها وصعوبة التخلص منها دليل على أنه يطلبها لنفسه ولأغراضه، ومن كان هكذا يوشك أن تغلب عليه نفسه فيهلك؛ وهذا معنى قوله عليه السلام: «وَكُلْ إِلَيْهَا» ومن أبأها لعلمه بآفاتها، ولخوفه من التقصير في حقوقها فرمها، ثم إن ابتلى بها فيرجى له التخلص منها، وهو معنى قوله «أعين عليها». الثاني - أنه لم يقل: «إني حبيب كريم، وإن كان كما قال النبي - ﷺ -: «الكريم ابن الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم» ولا قال: إني جميل مليح، إنما قال: «إني حفيظ عليم» فسألها بالحفظ والعلم، لا بالنسب والجمال.

الثالث - إنما قال ذلك عند من لا يعرفه فأراد تعريف نفسه، وصار ذلك مستثنى من قوله تعالى: ﴿فَلَا تَزْكُوا أَنْفُسَكُمْ﴾.

الرابع - أنه رأى ذلك فرضا متعينا عليه؛ لأنه لم يكن هنالك غيره، وهو الأظهر» انتهى كلام الإمام القرطبي.

نقول: فهل المستنون به عليه السلام في طلب الملك والإمارة، قُلدوا من المملكين الإمارات، وهل جاء طلبهم للملك والإمارة بعد أن زكّاهم متقلدو الأمر، ومكنّوهم في الإمارة، أم أن الاستئان بالنبي يوسف عليه السلام في وجهه دون وجهه، وكيفما اتفق وكان، حسب ما يروق للخيال، وعلى كل وصف وحال، وكيف إذا كان متقلدو الأمر يكرهون ذلك، بل يصادمون ويعادون ويبتلون من طلب منهم الإمارة،



أو جزءاً منها، فهل نُصر على طلب الإمارة والملك والسعي لتحقيق ذلك؟! ..

وهل نحن في هذه المرحلة كالنبي يوسف عليه السلام، الذي كان مطلوباً للملك والتمكين والإمارة، في حقيقة الأمر، ولم يكن طالباً، وذلك بقول الملك ﴿اِئْتُونِي بِهِ أَسْتَخْلِصَ لِنَفْسِي فَلَمَّا كَلَّمَهُ قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أُمِينٌ﴾ فكان مرغوباً فيه عليه السلام لا راغباً، وإذا كنا نحن الآن راغبين في الإمارة، وليس مرغوباً فينا من متقليدي الأمور، وأصحاب السلطان، فهل يوجد بيننا على حالنا، وبين هذا النبي الكريم وجه شبه، من كونه مطلوباً للإمارة، قبل أن يكون طالباً، ومن كوننا طالبين للإمارة، ونحن غير مطلوبين، ولا مرغوباً فينا. . . .

فالفرق بيننا وبين حاله عليه السلام كبير، ووصفنا غير وصفه، بل طريقنا مصادم لطريقه صلوات الله وسلامه عليه وعلى نبينا أفضل الصلاة والتسليم وسائر النبيين والمرسلين. .

هذا وقد علم النبي الكريم يوسف عليه الصلاة والتسليم أنه ليس في عصره مثله، علماً وحفظاً وأمانه، فلذلك طلب ما طلب، فهل المتكلم بمثل كلامه كذلك، ومن أين له أن يعرف هذا؟ حيث إن النبي يوسف عليه السلام قد أعلمه ربه بذلك عن طريق الوحي، فهل عند المتكلمين وحي يزكيهم، أو خطاب من السماء بأيديهم؟! ..

لذلك كان على ولي الأمر في كل ولاية، أن يبحث عن أصلح الناس لها، لأن هذا من أعظم الأمانات التي استودعه الله إياها. .

قال الإمام ابن تيمية في مجموع الفتاوى ج ٢٨ ص ٢٤٧ فيجب على كل من ولى شيئاً من أمر المسلمين من هؤلاء وغيرهم أن يستعمل فيما تحت يده في كل موضع أصح من يقدر عليه ولا يقدم الرجل بكونه طلب الولاية، أو سبق في الطلب؛ بل يكون ذلك سبباً للمنع؛ فإن في الصحيح عن النبي - ﷺ -: «أن قوما دخلوا عليه فسألوه ولاية: فقال: إنا لا نولي أمرنا هذا من طلبه»<sup>(١)</sup>. وقال لعبدالرحمن بن سمرة: «يا عبدالرحمن! لا تسأل الإمارة، فإنك إن أعطيتها من غير مسألة أعنت عليها؛ وإن أعطيتها عن مسألة وكلت إليها»<sup>(٢)</sup> أخرجاه في الصحيحين، وقال - ﷺ -: «من طلب القضاء واستعان عليه وكل إليه، ومن لم يطلب القضاء ولم يستعن عليه؛ أنزل الله عليه ملكاً يسدده». رواه أهل السنن.

فإن عدل عن الأحق الأصح إلى غيره؛ لأجل قرابة بينهما، أو ولاء عتاقة أو صداقة، أو مرافقة في بلد أو مذهب؛ أو طريقة، أو جنس: كالعربية، والفارسية، والتركية، والرومية؛ أو لرشوة يأخذها منه من مال أو منفعة، أو غير ذلك من الأسباب أو لضغن في قلبه على الأحق، أو عداوة بينهما؛ فقد خان الله ورسوله والمؤمنين، ودخل فيما نهى عنه في قوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمَانَاتِكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾<sup>(٣)</sup> ثم قال ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾<sup>(٤)</sup>.

٢٠١ - سبق تخريجه.

فإن الرجل لحبه لولده، أو لعتيقه، قد يؤثره في بعض الولايات، أو يعطيه ما لا يستحقه؛ فيكون قد خان أمانته؛ وكذلك قد يؤثره زيادة في ماله أو حفظه؛ بأخذ ما لا يستحقه، أو محاباة من يداهنه في بعض الولايات فيكون قد خان الله ورسوله، وخان أمانته.

ثم إن المؤدي للأمانة مع مخالفة هواه يثبت الله في حفظه في أهله وماله بعده، والمطيع لهواه يعاقبه الله بنقيض قصده فيذل أهله، ويذهب ماله. وفي ذلك الحكاية المشهورة: أن بعض خلفاء بني العباس، سأل بعض العلماء أن يحدثه عما أدرك، فقال: أدركت عمر بن عبدالعزيز؛ قيل له: يا أمير المؤمنين أقفرت أفواه بنيك من هذا المال، وتركتهم فقراء لا شيء لهم - وكان في مرض موته - فقال: أدخلوهم علي؛ فأدخلوهم؛ وهم بضعة عشر ذكراً، ليس فيهم بالغ، فلما رآهم ذرفت عيناه، ثم قال لهم: يا بني والله ما منعتكم حقاً هو لكم، ولم أكن بالذي أخذ أموال الناس فأدفعها إليكم؛ وإنما أنتم أحد رجلين: إما صالح، فإله يتولى الصالحين؛ وإما غير صالح، فلا أخلف له ما يستعين به على معصية الله، قوموا عني. قال: فلقد رأيت بعض بنيه، حمل على مائة فرس في سبيل الله؛ يعني أعطاهما لمن يغزو عليها.

قلت: هذا وقد كان خليفة المسلمين، من أقصى المشرق بلاد الترك إلى أقصى المغرب بلاد الأندلس وغيرها ومن جزائر قبرص وثنغور الشام والعواصم كطرسوس ونحوها، إلى أقصى اليمن. وإنما أخذ كل واحد من أولاده، من تركته شيئاً يسيراً، يقال: أقل من عشرين درهما - قال وحضرت بعض الخلفاء وقد اقتسم تركته بنوه، فأخذ كل واحد منهم ستمائة ألف دينار؛ ولقد رأيت بعضهم يتكفف الناس - أي يسألهم بكفه - وفي هذا الباب من الحكايات والوقائع المشاهدة في الزمان، والمسموعة عما قبله؛ ما فيه عبرة لكل ذي لب.

وقد دلت سنة رسول الله - ﷺ - على أن الولاية لله - سبحانه -  
أداؤها في مواضع: مثل ما تقدم، ومثل قوله لأبي ذر رضي الله عنه في بئر:  
«إنها أمانة، وإنها يوم القيامة خزي وندامة، إلا من أخذها بحقها. وأدى  
الذي عليه فيها» رواه مسلم، وروي البخاري في صحيحه عن أبي  
هريرة رضي الله عنه: أن النبي - ﷺ - قال: «إذا ضيعت الأمانة فانتظر الساعة.  
قيل يا رسول الله: وما إضاعتها؟ قال: إذا وسد الأمر إلى غير أهله  
فانتظر الساعة» وقد أجمع المسلمون على معنى هذا؛ فإن وصي اليتيم،  
وناظر الوقف، ووكيل الرجل في ماله؛ عليه أن يتصرف له بالأصلح  
فالأصلح، كما قال الله تعالى ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ  
أَحْسَنُ﴾. ولم يقل إلا بالتي هي حسنة» انتهى كلام الإمام ابن تيمية.

نقول: والطالبون لهذا الأمر استنانا بالنبي يوسف عليه السلام،  
هلا تابعوا من استنوا به، فهو ما طلب منازعة الحاكم في سلطانه،  
ولا نزعه من مكانه، ولا الثورة عليه، وإنما طلب من الملك نفسه أن  
يمكنه ويملكه ﴿اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلَيْهَا﴾ ولو رفض  
الملك ذلك ما عارضه، ولو رده ما نازعه، بخلاف الآخرين، فإنهم  
يطلبون الملك بالخروج على الحكام، ومنازعة السلطان، ومن هذا  
الطريق كان البلاء بالأمة، حكاما ومحكومين، وكانت الخصومة  
المستمرة في بلاد المسلمين، بين الرعية ومن استرعاه الله أمرهم، وكم  
سالت من دماء، ووقع الناس في الفتن العمياء.

وهو طريق المغضوب عليهم والضالين، في تغيير الأحوال عن  
طريق الخروج على الحكام. أقنعوا به طوائف منا، وصدروه لنا،  
فكانت الفتنة، ظلمة يتبعها ظلمة، وعاش الناس في الغمة، وأمن  
الأعداء وفزعنا، واستقاموا مع حكامهم وملوكهم، صالحين كانوا أو  
غير ذلك واعوججنا، وتقدموا وتأخرنا

إن الحادثات بلغن النّهْيَ      وكادت تذوب لهن المهج  
وحل البلاء وقلَّ العزاء      فعند التناهي يكون الفرج

لذلك كان أهل الدعوة على منهج النبوة، لا منهج الملك، فهم يعظمون الخالق لا المخلوق، ويتكلمون عن الخالق لا المخلوق، ويعرفون بالخالق لا بالمخلوق..

دعوتهم النصح والإصلاح، والعفو والصفح، برحمة من الله تعالى لانوا في أيدي الناس، فجمع الله تعالى القلوب عليهم، وأنعطف المسلمون إليهم، وكانوا بذلك على هدي نبيهم، وصفته المقروءة في كتابهم ﴿فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ﴾<sup>(١)</sup> لا أثر في دعوتهم للثأر والانتقام، يحرصون على نجاة الناس ولو كان منهم الصد والإعراض، ينتقلون بالشاردين إلى واحة الطاعة والدين، ويخرجون بالناس من الظلمات إلى النور، ومن الدنيا إلى الآخرة..

حافظوا على مقاصد المرسلين، وساروا خلف نبيهم -ﷺ- ليكونوا رحمة للعالمين، مبشرين ومنذرين، ودعاة إلى الله بإذنه إلى الناس أجمعين، يخوفونهم بالله ومن الله، ويصلحونهم على الله..

يحفظون المسلمين بظهر الغيب، إذا غابوا عنهم، وينصحون لهم إذا استنصحوهم، ويحبون لهم ما يحبون لأنفسهم، ويكرهون لهم ما يكرهون لأنفسهم..

عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله -ﷺ-: «أربع من حق المسلم أن تعين محسنهم وأن تستغفر لمذنبهم وأن تدعو لمديرهم وأن تحب تائبهم».

---

١ - سورة آل عمران: آية ١٥٩.

وقد كان ابن عباس رضي الله عنه يؤكد هذه الحقوق للمسلمين، ويحجب من الحلال والحرام والفرائض، ويفسر بها قوله تعالى ﴿رحمنا بينهم﴾ فقد روي جبير عن الضحاك عن ابن عباس في تفسيرها: «يعني متوادين بينهم يدعو صالحهم لطالحهم، إذا نظر الطالح إلى الصالح من أمة محمد - عليه السلام - قال اللهم بارك له فيما قسمت له من الخير، وثبته عليه وانفعنا به، وإذا نظر الصالح إلى الطالح من أمة محمد - عليه السلام - قال اللهم اهده وتب عليه واغفر له قال ابن عباس هذه الآية من حلالكم وحرامكم...».

وبذا نكون قد وصلنا إلى آخر النهاية، في بيان طرق النبوة وسبل الهداية، والتي بدأنها بأصول أهل السنة والجماعة في سنن الملك والتمكين، والفرق بين منهج أهل السنة ومنهج المعتزلة والخوارج في ذلك، ثم بيان أن التمكين والاستخلاف إنما هو بيد الله تعالى لمن يشاء، وهبا لا كسبا، وهو قائم على أسباب غيبية من الإيمان والأعمال الصالحة، فالله تعالى يؤتي ملكه من يشاء، ثم التأكيد على أن كل موعودات الله تعالى هي على الإيمان والأعمال الصالحة، وأن وقوع المصائب على الأمم هو بترك الأمثال للأوامر والعصيان، ثم الفصول التي تبين أن منهج النبوة جاء بنقض اليقين والتوكل على كل ما سوى الله تعالى، وأن الاستعجال لا يصدر إلا من الجهال، فمنهج النبوة نفي لتأثير المخلوق في قدرة وإرادة الخالق، وبيان أن سنن النصر في الصبر والقيام لتبليغ الرسالة، وأن أول طرق التمكين إقامة الإيمان في المسلمين، ثم الأمثلة على نصره الله تعالى الإنفرادية والجماعية، والتأكيد على أنه في أي وقت إذا تركت الدعوة فالخلافة لا تكون خلافة،

وكيفية نجاة الأمة من كهف المحنة، والفرق بين غاية مصطلح الشرع في التغيير وغيره من المصطلحات، ثم أحكام طلب الإمارة، وأن من طلبها فأعطىها تركت إعانتة لأجل حرصه، والفرق بين الخليفة والسياسي، والفرق بين منهج النبوة ومنهج الملك، ومعنى كلمة أمير المؤمنين «عثمان بن عفان» رضي الله عنه «ما يزع الإمام أكثر مما يزع القرآن»، والمقابلة بين النبي يوسف عليه السلام وغيره في طلب الإمارة، حتى يتبين القريب قربه ويعلم البعيد أنه كان بعيداً..

وبها نختم ما بدأناه وسعينا نحوه وقصدناه...

إني سألتك بالله الذي خضعت له

السموات وهو الواحد الباري

إذا تأملت فاستغفر لكاتبه

لعل كاتبه ينجو من النار

(أبو ساري)

نسأل الله تعالى أنه يشرح صدورنا لما يعنينا ويرضينا،  
 وأنه يرشدنا إلى السبيل اللائق، بحبته تعالى  
 واتباع رسوله صلى الله عليه وسلم،  
 وأنه يظهر قلوبنا وأبصارنا وأسماعنا عن سواه، فنسمع  
 من كتابه وسنة حبيبته صلى الله عليه وسلم مراراً،  
 ونخلص له تعالى في النصيحة والشفقة على عباده،  
 وأنه يسر لنا نعوذ به، ويهدينا للتقوى،  
 فلا نعيب ولا نرضى إلا بما يرضى...  
 وأنه يجعلنا رعاة سائرين إليه، ومتوجهين نحوه،  
 لا نوقف الرايك، عن السبق إلى رؤية النبوة  
 والرحمة والسنة،

ولا ننسب الأصول، صوت سير الحرمين  
 كما روينا بالحريين الحسنيين  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال:  
 «الراحمون يرحمهم الرحمن تبارك وتعالى لرحموا من في  
 الأرض يرحمهم من في السماء» (١)

١ - رواه الإمام أحمد وأبو داود في سننه والترمذي في جامعه وقال حسن صحيح  
 والحاكم في مستدركه.



اللهم فانقل أحوالنا رحمة إلى أمة النبي

صلى الله عليه وسلم والناس عامة،

وأقبل نيائنا نصحا وسفقة على العالمين،

كما كان نبينا صلى الله عليه وسلم رحمة للناس عامة،

بشيرا ونزيلا صلى الله عليه وعلى آله وصحبه أجمعين.

ولا تخفر الأياد والأهانتنا ومشايخنا وعلمائنا

ومن له حق لازم علينا،

والمؤمنين والمؤمنات الأحباء منهم والأموال

إنش سبعة عشر سيع قريب عجيب الدعوات،

ولامنعنا قربا من الحبيب القريب صلوات الله

وتسليماته عليه وعلى آله وصحبه أجمعين.

وبنوا ختم الجز الرابع وبني الجز الخامس بآية الله تعالى

والآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

ملحق لفتاوى ورسائل  
كبار العلماء  
في العالم الإسلامي  
في أهل التبليغ والدعوة

خطاب من الشيخ إبراهيم عبدالرحمن الحصين بالمدينة المنورة  
إلى سماحة الشيخ عبدالعزيز بن عبدالله بن باز حفظه الله

المؤرخ ٢٧/١/١٤٠٧هـ

بسم الله الرحمن الرحيم

وبه نستعين على أمور الدنيا والدين.

حضرة صاحب السّماحة شيخنا الجليل الشيخ عبدالعزيز بن عبدالله بن باز الرئيس العام لإدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد. ثبته الله في الحياة الدنيا والآخرة وجعله ممن أيد الحق وناصره، آمين.

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته: أما بعد:

فقد اطلعنا على رسالة من سلفكم سماحة الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ مفتي الديار السعودية سابقاً رحمه الله رحمةً واسعةً وأسكنه فسيح جناته، موجهة منه إلى علماء الأخصاء والمقاطعة الشرقية أرسلها إليهم مع رئيس جماعة التبليغ في المدينة وجماعة من المرافقين له أوصاهم فيها بهم خيراً، وذكر «أن مهمتهم العظة في المساجد والإرشاد والحثّ على العمل بالكتاب والسنة مع التحذير من البدع والخرافات من عبادة القبور ودعاء الأموات وغير ذلك من البدع والمنكرات» ثم قال رحمه الله «كتب عنهم بذلك طلباً لمساعدتهم من إخوانهم بالتمكين لهم من ذلك سائلاً الله تعالى إن يرزقهم حسن النية والتوفيق للنطق بالحق والسلامة من الزلل وأن ينفع بإرشادهم وبيانهم، إنه على كل شيء قدير» انتهى.

كما اطلعنا على رسائل كثيرة من سماحتكم نهجتم فيها أثابكم الله منهجه من تأييد الجماعة المذكورة والتنويه بفضلهم وجهودهم وتحملهم المشاق في سبيل الدعوة إلى الله احتساباً وما هدى الله بسبيلهم من منحرف، وأسلم على أيديهم من كافر مع الإهابة بمشاركتهم في الخروج معهم للدعوة إلى الله سبحانه بالحكمة والموعظة الحسنة، ولا سيما طلبة العلم لأن في مشاركتهم لهم من الخير ما لا يعلمه إلا الله، كما اطلعنا على رسائل من ولاية الأمور يؤيدونهم فيها جزاهم الله عن نصرتهم لهم أفضل ما يجزي به محسناً عن إحسانه. فأولها من جلالة الملك عبدالعزيز رحمه الله وأكرم مثواه، وآخرها موجهة لكم من جلالة الملك فهد حفظه الله قال فيها عن الجماعة المذكورة: «إنها ليس لها أهداف سياسية أو مطمع مادي وإنما تمول نفسها بنفسها في سبيل الدعوة إلى الله بالحكمة والموعظة الحسنة، ويسافر منها أناس إلى

كافة أقطار الدنيا لإرشاد الناس، وكل شخص يهديه الله على أيديهم يصير - مه -  
يكون داعيه» ثم حض حفظه الله على مساعدتهم، كما اطلعنا على كتابات كثيرة من  
علماء محققين متضلّعين في علوم التوحيد وعقيدتهم فيه راسخة بحمد الله من  
المدرّسين بالجامعة الإسلامية بالمدينة وغيرهم من العلماء داخل المملكة وخارجها يشنون  
عليهم فيها، وينوّهون بفضلهم، ويشيدون بما رأوا لهم من الآثار الحسنة العجيبة،  
حيث أنهم صاحبوهم في الحضر والسفر، بل أن المخالفين لهم في بعض الآراء  
يعترفون بفضائلهم وتأثيرهم على المنحرفين حتى يهديهم الله على أيديهم، فقد قال:  
محمد أسلم غفر الله لنا وله في رسالته المشهورة لما ذكر طرقًا صالحًا من فضائلهم  
«أنه لم يعرف الإسلام إلا عن طريقهم». وفي هذه الأيام لعب الشيطان والهوى  
ببعض الأفراد في المدينة هدامهم الله فشنوا الغارة عليهم وصرفوا جهودهم وأوقاتهم  
في مشاغلهم وسبهم والتحذير منهم، والتشويش عليهم حتى بلغنا أنهم اتصلوا  
ببعض شباب هدامهم الله على أيدي الجماعة وصاروا يحافظون على الصلوات  
ويتمسكون بالسنن. فقالوا لهم: إن بقاءكم على حالكم السابقة من الفجور خير لكم  
من تأثركم بهذه الجماعة، فانتكس بعضهم بسببهم والعياذ بالله.

وقد أرجف بعضهم في المدينة هذه الأيام بأن سماحتكم قد رجع عن رأيه السابق  
فيهم، لما سبّوهم عندكم، فلم نصدّق ذلك لكثرة ما قرأنا وسمعنا منكم مما ذكرنا  
سابقًا.

ولما منحكم الله ومن به عليكم من البصيرة النافذة وبعد النظر وسعة الاطلاع  
والتأني والحكمة. والحرص على تحصيل المصالح ودفع المضار، لهذا كله فإننا نستبعد  
ما نسبوا إليكم وأشاعوا عنكم فترجوا الإفادة عن رأيكم فيهم حتى يكون الناس على  
بصيرة بهم، أثابكم الله وقطع بكم دابر الفتنة والفساد إنه سميع قريب.

والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته

أبناؤك من طلبة العلم بالمدينة

عنهم إبراهيم عبدالرحمن الحصين

خطاب من سماحة الشيخ عبدالعزيز بن باز حفظه الله تعالى  
إلى الشيخ / إبراهيم عبدالرحمن الحصين حفظه الله تعالى بالمدينة المنورة

المؤرخ ٢٧/١/١٤٠٧هـ

بسم الله الرحمن الرحيم

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته: وبعد:

فأخبركم أنني لازلت على رأيي في الجماعة المذكورة فيما كتبه عنهم قديماً وحديثاً من الكتابات الكثيرة وما كتبه سلفي الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ قدس الله روحه ونور ضريحه وما كتبه غيرنا من العلماء. وأيده جلالة الملك عبدالعزيز رحمه الله وجلالة الملك فهد وفقه الله فيما كتبه إليّ، لأنهم قد نفع الله بهم نفعاً كبيراً وهدى بهم جمّاً غفيراً فالواجب شكرهم على عملهم وتشجيعهم وتنبيههم على ما قد يخفي عليهم، وذلك من باب التعاون على البر والتقوى والتناصح بين المسلمين إلا أنني أنصحهم وجميع المسلمين لاسيما الشباب أن لا يسافر منهم إلى بلاد الكفار إلا أهل العلم والبصيرة، لما في ذلك من الخطر العظيم على كل من ليس له علم الشريعة الإسلامية والعقيدة الصحيحة التي بعث الله نبيه محمداً صلى الله عليه وسلم ودرج عليها سلف الأمة، أما ما نسبته المعارضون لهم عنّي من الرجوع عن رأيي فيهم فهو كذب عليّ، بل أنني نصحتهم ووبّختهم على عملهم وقلت لهم فيما قلت متمثلاً بقول الشاعر:

أقلوا عليهم لا أبأ لأبيكمو من اللوم أو سدّوا المكان الذي سدوا

وحرضتهم على كثرة الاجتماع بهم والخروج معهم، وأوضحت لهم ما فيه من الفوائد، وطلبت منهم أن يهتموا الرأي وينظروا في العواقب، وبيّنت لهم ما في انشاقهم وخلافهم من الشر العظيم وسوء العواقب في الدنيا والآخرة، وأن ذلك من الشيطان، أعاذنا الله منه ليصرف الناس عن الدعوة إلى الله ويشغلهم عنها بفساد ذات البين وكثرة القيل والقال.

هذا ما أدين الله به وأعتقده وأسأل الله أن يرينا الحق حقاً ويمنحنا الثبات عليه والباطل باطلاً ويمنّ علينا باجتنابه ولا يجعله ملتبساً علينا فنضلّ، إنه وليي في ذلك والقادر عليه.

وصلى الله وسلم على عبده ورسوله الذي بعثه رحمة للعالمين وعلى آله وأصحابه ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين.

والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته

الرئيس العام

لإدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد

٢٧/١/١٤٠٧هـ



من سماحة الشيخ عبدالعزيز بن عبدالله بن باز حفظه الله تعالى  
إلى فضيلة الشيخ سعد بن عبدالرحمن الحصين حفظه الله تعالى  
برقم ٤١٤/خ المؤرخ: ١١/٤/١٤٠٨هـ

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبدالعزيز بن عبدالله بن باز إلى حضرة الأخ المكرم فضيلة الشيخ سعد -  
عبدالرحمن الحصين ووفقه الله لكلمة الحق في الغضب والرضا، وأعاذنا وإياه من شر -  
النفس والهوى آمين.

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته. أما بعد:

فقد وصلني كتابك المؤرخ ٣/٣/١٤٠٨هـ ومشروعاته، كتابك لفضيلة الشيخ أبي بكر  
الجزائري وفضيلة الشيخ يوسف الملاح، وما أرفقت بهما، واطلعت عليها كلها.  
ولا أكتمك سرّاً إذا قلت إنني لم أرتح لها ولم ينشرح لها صدري، لأن هذه الطريقة التي  
سلكت لا تفيد الدعوة شيئاً، لأنها تهدم ولا تبني وتفسد ولا تصلح، وضرباً أقرب من  
نفعها، ولم يعد ضررها إلا على الدعوة وعلى إخوانك في الله من خيرة المشايخ وطبقة  
العلم نشأوا على التوحيد والعقيدة الصحيحة علماً وتعليماً ودعوة وإرشاداً وقد استغلها من  
لا بصيرة له في مناصبتهم العدا وتكفير بعضهم لهم، وإستباحة بعضهم لدمائهم، والعبد  
بالله! مع الوشاية بهم واستعداد المسئولين عليهم، وتهويل أمرهم عندهم وتخويفهم منه  
ورميهم بالعظائم، وإلصاق التهم بهم مما هم براء منه، حتى حصل على الدعوة والدعاة من  
الضرر ما الله به عليم، أما من أقمت الدنيا وأقعدتموها من أجلهم فينطبق عليكم قول -  
الشاعر.

وناطح صخرة يوماً ليوهنها فلم يضرّها وأوهى قرنه الوعل

لكونهم بمنأى عنكم في بلادهم سائرين في دعوتهم في حماية من دولتهم لاحترامهم  
لهم، لأنك ذكرت في بعض كتابتك لنا أن رئيس الحكومة يحضر اجتماعاتهم ويشجعهم.  
كما ذكر لنا هذه الأيام بعض أبنائنا المتخرجين من كلية الشريعة بالجامعة الإسلامية عمر  
شاركهم في الدعوة سنين طويلة، أن مركزهم في راثيوند مفتوح ٢٤ ساعة وجماعات  
تخرج في سبيل الله، وجماعات ترجع، فما دام الأمر هكذا فلن تخضعهم كتاباتك  
وكتابات أمثالك المشتملة على الفظاظ والغلظة والسب والشتم بل أن هذه الكتابات ستكون  
سبباً في نفرتهم من الحق وبعدهم عنه، لقول الله سبحانه لنبيه محمد رسول الله ﷺ الذي  
أدبه ربه فأحسن تأديبه:

﴿فبما رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظاً غليظ القلب لانفضوا من حولك﴾.

وقول النبي ﷺ : «إن الله رفيقٌ يحب الرفق في الأمر كله» «وإن الرفق لا يكون في شيء إلا زانه ولا ينزع من شيء إلا شانه» «وإن الله يعطي على الرفق ما لا يعطي على العنف ولا على ما سواه».

والله سبحانه وتعالى نهى عن سب الكفار إذا كان يفضي إلى سب الله، فكيف بسب المسلمين إذا كان يفضي إلى تفجيرهم من الحق وبعدهم عنه وعن الداعين إليه؟ فالواجب أن تسعوا في الإصلاح، لا في الإفساد وأن تخالطوهم وتبهمهم على ما قد يقع من بعضهم من الخطأ بالرفق واللين، لا بالعنف والقسوة، أما تشديدك في إنكار البيعة على التوبة فقد اقترحت على قادتهم لما اجتمعت بهم في موسم الحج الماضي بمكة، وحصل بيني وبينهم من التفاهم ما نرجو فيه الفائدة، أن يكون عهداً بدل بيعة، فقبلوا ذلك ولعلمهم تعلقوا بما قرره شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله في الجزء ٢٨ ص ٢١ من الفتاوى من عدم إنكار ذلك. وكذلك تشديدك النكير عليهم في إيقائهم أحد الدعاة في المسجد للدعاء لهم، ولعل قصدهم الاقتداء بالنبي ﷺ حين بقى في العريش يوم بدر مع الصديق يناشد ربه النصر حتى سقط رداؤه عن منكبيه، فردّه الصديق وقال: يا رسول الله! «كفاك مناشدتك ربك، فإن الله سينجز لك ما وعدك».

وقد غنيت أنك قبلت نصيحتي المتكررة لك، وما أشرت به عليك سابقاً ولاحقاً في كتبي المرفق بعضها مع بعض صور، مما صدر منك في الموضوع لأنني كتبتها عن بصيرة وتأنٍ ونظر في العواقب وموازنة بين جلب المصالح ودفع المضار، وخبرة تامة بهم لتكرار اجتماعي بهم في مكة والمدينة والرياض مع ما استفدته من ثقات المشائخ الذين سافروا إليهم وحضروا اجتماعاتهم، واطلعوا عليها من كتب وأعجبوا بها، وكنت نصحت به محمود إستانبولي لما تهجم عليهم على غير بصيرة كحال أكثر من شن عليهم الغارة في هذا الوقت بدافع الجهل والهوى، نعوذ بالله من ذلك، وقد قلت في رسالتك المذكورة لمحمود:

«وصلتني رسالة منك حول جماعة التبليغ ويؤسفني أن ينهج أحد الدعاة إلى الله هذا المنهج المخالف، لشرع الله في سب أقرانه في الدعوة إلى الله وشتهم وتضليلهم واتهامهم بتنفيذ مخططات أعداء الله في الكيد للإسلام والمسلمين، كل ما في الأمر أن جماعة التبليغ نهجت في الدعوة إلى الله منهجاً، أخطأت (فيما نرى) في بعض جوانب منه، ونرى من الواجب أن ننبههم على هذا الخطأ، كما نرى من الواجب الاعتراف بما في منهجهم من صواب، وليت أخي! يخرج معهم ليتعلم منهم اللين بدل القسوة، والدعاء للمسلمين بدل اندعاء عليهم، والجدل بالتي هي أحسن بدل الجهر بالسوء، وكلنا محتاج لتفقد نفسه وتصحيح منهجه والرجوع إلى الله وإلى سنة رسوله في طاعة الله والدعوة إليه». انتهى



وقد كتبته بعد اختلافك معهم في الرأي ولكن الله أنطقك بالحق فالحمد لله على ذلك وإليك رسالتك المذكورة مع شكرنا لك عليها برفقه، وربما اغترّ بكتاباتك القاسية ثقة بك، من لم يخالطهم في عمره ولم يخرج معهم ولم يعرف عنهم شيئاً إلا من كلامك فيكون عليك وزرك ومثل أوزار من إنخدع بما كتبت إلى يوم القيامة. فاتهم الرأي يا بني! وأعلم أن الله عند لسان كل قائل وقلبه، وأن الله سيحاسب الإنسان عما يلفظ به أو يعمل، وإلجأ إلى ربك واضرع إليه أن لا يجعلك سبياً في الصدّ عن سبيله وأذية المسلمين. وأسأل الله عز وجل أن يشرح صدرك لما هو الأحبّ إليه والأنفع لعباده وأن يختم لي ولك بالخاتمة الحسنة أنه جوّاد كريم.

والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته

الرئيس العام لإدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد

الرقم : ٤٠٨ / ٣ / ٢  
التاريخ : ١٤ / ٤ / ١٤٠٨  
الرقم : ٢٠٨

للوضع

من محمد العزيز بن عبد الله بن مازالي حفره لاخ المكرم فضيلة الشيخ سعد بن عبد الرحمن الحصين  
وفيه الله الكلمة التي الغضب والرضا ، واعاد ناواياه من شرور الغضب والهمى آمين  
سلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

أنا بعد نقد وطلبي كتابك الوخ ١٤٠٨ / ٣ / ٢ وخفواته كتابك لفضيلة الشيخ أبي بكر  
الجزائري وفضيلة الشيخ يوسف الملاي وما أرفقت بها وأطلعت عليها كلها ، ولا أكتف سرأ اذا  
قلت اني لم أرتج لها ولم ينشر لها صدرى لأن هذه الطريقة التي سلكت لا تغيد الدعوة شيئا  
لا تهاجم ولا تبني وضد ولا تصلح وهرها أقرب من ضمها ، ولم بعد ضررها الا على الدعوة وعلى  
أخوانك في الله من خيرة الشايخ وطلبة العلم نغوا على التوحيد والعقيدة الصحيحة وطاويجها  
ودعوة وارشاد ، وقد استغلها من لا بصيرة له في مناصبتهم العدد ١ وتكرير بعضهم لهم واستباحة  
بعضهم لدافعهم والمناظر بالله مع الوضاعة بهم واستعد ١ السوكون عليهم وتجهل ارفعهم عند هم  
وتخوفهم منهم ورمهم بالمعاقم والصالح التهم بهم ساهم براءه منه حتى حصل على الدعوة  
والدعاة من الضميرنا الله مع طعم ،

أنا قسم الدنيا واقنعوها من اجلهم فينطبق عليكم قول القاصير .

وناطح صخرة يوم البوحيها ، فلم يفرها وأرهن بره الجول ،

لكونهم بئس أي عتكم في بلادهم سابقين في دعوتهم في حماية من دلتهم لا احترامها لهم لا لك ذكرت  
في بعض كتاباتك لنا ان رضى الحكوة يحضر اجتماعاتهم وشجعهم كاذرنا هذه الأيام بعض  
ابنائنا المتفرجين من كلفة الشريعة بالاجاعة الإسلامية من شاركهم في الدعوة سنون طوله ان مركزهم  
في راوند يفتتح ٢٤ ساعة وجماعات تخرج في سبيل الله وجماعات ترجع لناد ايا لا تركها فلن  
تخضعهم كتاباتك وكتابات اخالك العتلة على الفظافة والغلظة والسب والقلم بل ان هذه الكتابات  
ستكون سبباني لفرقتهم من الحق بعد هم على القول الله سبحانه ليبيد محمد على الله عليه وسلم  
الذي اذ به به فاحسن تأديبه ( ) لنباحرة من الله لتت لهم ولو كنت نفا ظيظ القلب لا تفكروا من  
حولك ( ) وتقول النبي صلى الله عليه وسلم ( ان الله رضى بحب الرنق في الا تركه ) وان الرنق  
لا يكون في شيء الا زانه ولا يزعم من شيء الا ضانه ( ) وان الله يعطي على الرنق ما لا يعطي على  
العنف ولا على مساواة ( ) . والله سبحانه وتعالى نهى عن سب الكفار اذا كان يفضي الى سب الله

صورة خطاب سماحة الشيخ عبد العزيز بن عبد الله بن باز حفظه  
الله إلى فضيلة الشيخ سعد بن عبد الرحمن الحصين حفظه الله.

المكتبة العربية السعودية

رئاسة إدارات البحوث العلمية والإفتاء والزكاة والإرشاد

مكتب الرئيس

الرقم :  
التاريخ :  
المواضع :

الموضوع

ص - ٢ -

فكيف يسبب المسلمين إذا كان ينبغي إلى تظهيرهم من الحق وعدم عتقهم ومن الداعين إلى الهدى  
فالأوجب أن تسعوا في الإصلاح لا في الفساد وأن تعالطوهم وتبهمهم على ما يدع من بعضهم  
من الخطأ بالرفق واللين لا بالعنف والقوة أما تشديدكم في إنكار البعده على التمهيد فقد اقتضت  
على قادتهم لما اجتمعت بهم في مجلس الحج الثاني بمكة وحصل بيني وبينهم من الظاهر ما أرجو  
فيه الفائدة أن يكون عهدا بدل بيعة فقبلوا ذلك ولعلمهم تعللوا بإقراره شيخ الإسلام بن تيمية  
رحمته الله في الجزء ٢٨ ص ٢١ من الفتاوى من عدم إنكار ذلك ...  
وكذلك تشديدكم التكرير عليهم في إيقاعهم أحقر الدعاة في المسجد للدعاة لهم ولعلمهم عدمهم  
الاعتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم حين بقي في المدينت يوم بدر مع الصديق بل عاهد  
النصر حتى سقط رداؤه من منكم ثم رده الصديق وقال يا رسول الله بعضنا عندك رسلك  
فإن الله طمأن لك ما وعدناه ولا يوجب هذا العمل هذا التصريح الفطوح هذا الله وأياك وقد تمسكت  
أنك قبلت نصيحتي التكرير لطفه وما عرفت به عليك سابقا ولا حقا في كفى الربط بحشاش مع بعض  
صور ما صدر منك في الموضوع لأنني كتبتهم منصورة وتأتي وتظهر في المواقف وموازنة بين جلب  
الحالج ودفع الشار وخبرة نامة بهم لتكرار اجتماعي بهم في مكة والمدينة والرهاي مع ما استطدت  
من ثقات الشايخ الذين سافروا إليهم وحضروا اجتماعاتهم وأطلعوا عليها من كتب وأصهبوا بها  
وكنت نصحتك بأنصحت به محمود استأذني لاحتجهم عليهم على غير مبرر كحال أكثر من عن طمأنهم  
الفار في هذا الوقت بدافع الجبل والهمز مخوذ بالله من ذلك وقد قلت في رسالتك المذكورة لمحمود  
« وصلقتي رسالة منك حول جماعة التبليغ هو » فبني أن ينبغي أحد الدعاة إلى الله هذا النهج المأثري  
لنشر الله في سائر أقاليم في الدعوة إلى الله وتبليغهم وتعليمهم واتباعهم بتعليمهم منطلقات لهداية الله  
في الكيد للإسلام والمسلمين وكل ما في الأمر أن جماعة التبليغ نهجت في الدعوة إلى الله طمأنهم  
أعطت في فيما تروى في بعض جوانب منه وتروى من الواجب أن تبهمهم على هذا الخطأ كما  
تروى من الواجب الاعتراف بما في تبهمهم من حواب ولت أخى يخرج معهم ليتعلم عنهم اللين بدل  
القوة والدعاة للمسلمين بدل الدعاة عليهم والجدل بالتي هي أحسن بدل الجهر بالسوء ولكننا  
محتاج إلى تفقد نفسه وتصحيح نهجه والرجوع إلى الله وإلى سنة رسوله في طاعة الله والدعوة إليه

صورة خطاب سماحة الشيخ عبدالعزيز بن عبدالله بن باز حفظه الله  
إلى الشيخ فضيلة الشيخ سعد بن عبدالرحمن الحصين حفظه الله

بسم الله الرحمن الرحيم

المكتبة العزيزية السنوية

إدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد

مكتب الرئيس

الرقم : \_\_\_\_\_  
التاريخ : \_\_\_\_\_  
المقتل : \_\_\_\_\_

الموضوع \_\_\_\_\_

ص - ٣ -

انتهى كتابك بحرفه وقد كتبت بعد اختلافك معهم في الرأي ولكن الله انطقه بالحق فالحمد لله  
على ذلك . واليك رسالتك المذكورة مع شكرنا لك عليها برفقه .  
وربما افترق كتاباتك القاسية - ثقة بك - من لم يحالطهم في صبره ولم يخرج معهم ولم يعرف عنهم  
شيئا الا من كلالك فيكون عليك ونذك وشلا اوزار من الشدح بما كتبت الى يوم القيامة .  
فانهم الرأي يابني واعلم ان الله عند لسان كل قائل وتليه وان الله سبحانه الانسان ما يلفظ به  
او يحمله . والجا الى ربك واضر الى ان لا يجعلك سببا في العدد من سبيله وأذية المسلمين .  
واسأل الله عز وجل ان يشرح صدرك لاهو الا أحب اليه والا فزع لحياده وان يفتح لي ولك بالمعاني  
الحسنة انه جواد كريم . والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

الرحمن العام

لإدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد



صورة خطاب سماحة الشيخ عبدالعزيز بن عبدالله بن باز حفظه الله  
إلى الشيخ فضيلة الشيخ سعد بن عبدالرحمن الحصين حفظه الله

فضيلة الأستاذ الدكتور سعد الدين السيد صالح

أستاذ ورئيس قسم العقيدة والفلسفة

وعميد كلية أصول الدين

بجامعة الأزهر بالقازيق سابقاً

حيث تكلم عن أثر عمل الدعوة والتبليغ في كتابه «الفرق والجماعات الإسلامية المعاصرة وجذورها التاريخية»

فقال حفظه الله تعالى ص ٣٧١:

«ومن هنا نقول: إن هذه الجماعة تسد فراغاً كبيراً، وتقف على ثغرة عظيمة من ثغور الإسلام، فاتركوها تتحرك، ولا تشوشوا عليها بالشبهات والأباطيل، وإن كانت هناك أخطاء فانصحوا قادتها، وأتباعها ونبهوهم، وأعتقد أنهم يتقبلون النصح.

- وأما تأثيرها على مستوى العالم الخارجي فهو تأثير بالغ فعن طريقها انتشر الإسلام بين العمال المسلمين الذين كانوا قد انسلخوا عن دينهم، فبنيت المساجد، وأقيمت الصلاة وظهر الزي الإسلامي، ودخل العديد من النصارى في الإسلام الأمر الذي ما كان يتم إلا بفتح إسلامي قوامه السلاح والقتال.

لقد مضت عشرات السنين والمسلم لا يستطيع أن يظهر إسلامه في أوروبا وأمريكا، وكان أكثر العمال سكيرين تاركين للصلاة، متغربين خلقاً وسلوكاً، حتى وصلت هذه الجماعة إلى هناك في صمت ويسر فوجد الإسلام طريقه في أوروبا وأمريكا<sup>(١)</sup>، بل تحولت بفضل الله بعض الكنائس إلى مساجد في فرنسا، حيث اشتراها العمال المسلمون بأموالهم وجعلوها مساجد.

---

١ - راجع رد الشيخ أبو بكر الجزائري على متقدي الجماعة ص ١١٠ ملحق بكتاب نظرة علمية في أهل التبليغ.

ومعظم هؤلاء الذين أسلموا من النصارى لم يكن إسلامهم عن طريق الكتب والمحاضرات، والندوات أو أي جماعة إسلامية أخرى من الجماعات المنتشرة، أو أي هيئة من الهيئات الرسمية للدعوة مثل المراكز الإسلامية، وما أكثرها، ووزارات الأوقاف ولكنهم عرفوا الإسلام من خلال جماعة التبليغ الذين يذهبون إلى هناك على نفقتهم الخاصة، ويحملون أمتعتهم على ظهورهم، لم يذهبوا إلى هناك من أجل البحث عن عمل، ولا من أجل الحصول على الإقامة أو من أجل النزهة والسياحة، كما هي الأغراض الدنيوية التي تحرك كل من يذهب إلى أوروبا وأمريكا، ذهبوا لا لكي يأخذوا، وإنما لكي يعطوا، ويحملون الخير للناس ويرجون لهم الهداية، وهذا ما استلقت أنظار الأوروبيين.

تلك هي أهم آثار الجماعة ونتائجها التي تحمد عليها، ومع ذلك وطبقاً لمنهج الموضوعية والأمانة العلمية، لا بد من الحديث عن السلبيات، وهذا شأن أي عمل بشري.

#### ملاحظات على الجماعة:

وأهم ما يمكن توجيهه من ملاحظات، وليس بالضرورة أن تكون هي ملاحظاتي الخاصة، بل ربما تكون ملاحظات وجهها آخرون من قبلي؛ ولكن للأمانة لا بد من عرضها حتى نقومها تقويماً موضوعياً، ومنها:

١ - الاعتماد في منهج الجماعة على إصلاح الفرد من زاوية خاصة، وهي الزاوية الروحية، دون التركيز على التربية الشاملة التي تتناول التربية العقلية، عن طريق العلم الشامل بالإسلام. وقد أدى هذا المنهج إلى انتشار الجهل بين قطاع كبير من منسوبي هذه الجماعة

وخصوصاً طبقة العوام والأُميين، لأن الواحد من هؤلاء يدخل إلى الجماعة وهو لا يعرف عن الإسلام شيئاً، فيتلقى عن شيوخ الجماعة أن الإسلام هو العبادات والأخلاق، ولا يعرف عن الجوانب التشريعية في الإسلام شيء، وهو بدوره ينقل ما تعلمه للآخرين وهكذا ندور في سلسلة مفرغة من الجهل بحقيقة الإسلام، (وإن كانت دراسة بعض الحالات سوف تثبت عكس ذلك)، ولقد ناقشت بعض أمراء الجماعة في هذا الأمر، وللإنصاف سمعت إجابات مختلفة: فالشيخ فريد العراقي أمير الجماعة في مصر: رد بأن النظام السياسي والاجتماعي والاقتصادي لا شأن لنا به؛ لأن هذا هو الغطاء النهائي الذي سينزله الله علينا ويحققه لنا، بعد أن نتربى على العقيدة ونلتزم بالشعائر واستشهد بقول الله تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعْزِزُ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [آل عمران: ٢٦] فنحن نهى المجتمع لهذا؛ ولكن لا شأن لنا بالنواحي التشريعية كانت هذه هي إجابات الشيخ فريد العراقي في داخل الحرم المكي حين اعتكفت العشر الأواخر من رمضان، وجاء اعتكافي مصادفة مع الجماعة.

ووجهت نفس السؤال إلى أحد الأمراء النشطين، فقال: إننا لا ندعى أننا علماء، ولا نعلم الناس كل شيء عن الإسلام، ولكننا فقط نضع أرجل الناس على بداية الطريق، ثم نقول لهم بعد ذلك إذا أردتم العلم فاتجهوا إلى العلماء.

وهذا كلام جيد؛ ولكن منهج الجماعة نفسها لا يسمح بذلك، فمن محرمات الجماعة عدم الخوض في الخلافات الفقهية أو المسائل السياسية، كما أنني أعتقد أن العضو لن يتلقى العلم إلا عن شيوخه، ولن يتعلم على يد عالم لا ينتمي إلى فكر الجماعة.

ومن هنا أستطيع القول إن طريقة الجماعة هي وسيلة من وسائل العمل للإسلام، ولكنها ليست الإسلام كله.

- ومن الباحثين من لاحظ بعض الأخطاء السلوكية على بعض أتباعها من حيث تحري الحلال والحرام وغير ذلك.

وأقول إن هذه صفة عامة في كل الجماعات، فكل جماعة فيها الملتزم، وفيها المقصر، فيها غثاء السيل، وفيها ما ينفع الناس، وليس من العدل أن نحكم على جماعة بهذا الحجم الكبير من خلال الحكم على سلوك فرد أو حتى مجموعة أفراد.

- ومنهم من أخذ عليهم أنهم ينكرون الجهاد، ولا يدعون إليه، وأنهم حرضوا أتباعهم على عدم المشاركة مع الأفغان في جهادهم. والحقيقة أنهم لا ينكرون الجهاد، فهم يجاهدون بالكلمة وبالأموال وبالذعوة؛ ولكنهم لا يدعون إلى القتال، لأن هذا ليس من منهجهم، وما ظهر بعد ذلك، حيث كان المجاهدون الأفغان، يجاهدون من أجل أهداف أمريكا في المنطقة، كشف عن بعد نظر قادة الجماعة حين منعوا أتباعهم من المشاركة في هذه الحروب.

يقول الشيخ أبو بكر الجزائري دفاعاً عن الجماعة: «فالذين يتبجحون بالدعوة إلى الجهاد، ويؤذون القاعدين عن ذلك فليخبرونا كم غزوة غزوها، وكم بلد من البلاد حرورها، وأقاموا فيه شرع الله حتى يصح أن يقال: إن جماعة التبليغ قاعدون عن الجهاد ومشبطون عنه»<sup>(١)</sup>.

ونقول: وما فعلت جماعات الجهاد في مصر والجزائر وغيرها، اللهم إلا مزيد من الخسارة للمسلمين من الطرفين، وإعدام واعتقال شباب الإسلام، وسيلان دماء رجال الشرطة وكلها خسارة فادحة أصابت الأمة.

---

١- المرجع السابق ص ١١٤.



- وليس صحيحًا ما ادعاه بعضهم من أن جماعة التبليغ مقصورة في دعوة التوحيد، فمن المعروف عن هذه الجماعة أن اليقين على الله والتوكل عليه وحده هو من أول اهتمامهم، وكل ما في الأمر أن الناس لا يدخلون في تشقيقات العلماء، وتقسيم التوحيد إلى ربوبية وألوهية وصفات أو توحيد الذات والصفات والأفعال؛ لأن هذا الجدل لم يكن له وجود في عصر رسول الله ﷺ.

- ومنهم من زعم أن أهل الحل والعقد في الأمة - وهو يقصد متطوعي السلفية في المملكة السعودية - قد أنكروا عليهم منهجهم<sup>(١)</sup> وهذا زعم باطل، لأن الذين أنكروا عليهم كانوا من شواذ السلفيين، وأما علماء السلف وأئمة المعاصرون فقد مدحوهم، وأثنوا عليهم، وفي هذا الصدد أحيل إلى فتوى الشيخ عبدالعزيز بن باز وعدد آخر من علماء السلف الذين أنصفوا الجماعة وردوا على المخالفين<sup>(٢)</sup>.

ومع هذه الملاحظات فأنا شخصيًا أومن بأن هذه الجماعة فيها خير كثير للإسلام والمسلمين، ويكفي إخلاص أعضائها وتضحياتهم بأوقاتهم، وأموالهم، في سبيل الدعوة.

كما أنني أسجل إعجابي بمنهج الحركة عند الجماعة، فهي تضع خريطة العالم بين ناظريها، وترسل جماعاتها إلى مختلف أنحاء العالم بتنسيق عجيب، بحيث إننا لا نجد دولة أو قطراً في العالم من إفريقيا إلى أوروبا إلى آسيا وأمريكا، تخلو من خلية عاملة لهذه الجماعة.

---

١ - راجع ص ٤٠٧ من كتاب الجماعة والجماعات.

٢ - راجع ص ٩٩ وما بعدها من كتاب «نظرة علمية في جماعة التبليغ» في هذا الكتاب ملحق به عدد كبير من الفتاوى التي أصدرها كبار العلماء، ودافعوا فيها عن منهج الجماعة.

وأخيراً فإن الحركة هي عمل بشري واجتهاد إنساني ، ولا يخلو أي عمل بشري من الخطأ ، ولكن المهم هو الاستعداد للمراجعة وقبول النصح ، وعلينا دائماً ونحن نقوم هذه الجماعات الكبرى أن نوازن بين الحسنات والسيئات ، وبين المنافع والمضار ولاشك أن حسنات الجماعة وفضائلها أعظم وأكبر بكثير مما أخذ عليها ، وقد قمت بدراسات حالة بعض أعضاء الجماعة من نصارى أوروبا وأمريكا ، وإتماماً للفائدة أذكر بعض هذه الحالات .

### الحالة الأولى:

مسلم أمريكي . . اسمه الشيخ عبدالبدیع ، سألته عن اسمه الحقيقي قبل إسلامه ، قال لا أحب أن أتذكره ، لقد دفنته بعد إسلامي ، سألته عن أسباب دخوله في الإسلام .

فقال هناك عدة أسباب :

أولها : أن الله أراد لي الهداية .

والثاني : هي الظروف الاجتماعية التي كنت أعيشها ، فأنا من أسرة مخلطة : أمي أمريكية بيضاء ، وأبي هندي ملون ، فكنا نعاني من التفرقة العنصرية ، فكنت أسأل نفسي لماذا هذا التفريق بين الناس على أساس الجنس واللون ما دام أبونا واحد هو آدم .

والثالث : شكّي في العقيدة المسيحية ، كنت كثير السؤال عن التثليث ، وكيف يكون الثلاثة واحداً ، وكان القسيس يعطيني الإجابة التي يعطيها لكل الناس ، صدّق واعتقد ، فقلت له أنا لا أصدق ولا أعتقد فطرديني من الكنيسة ، ولم أدخل في أي دين آخر درست الفن وكنت فناناً كبيراً ، وصلت في الشهرة إلى درجة العالمية ، وكنت أشعر من خلال الفن التنسيق والإبداع والوحدة ، فكنت أقول إن هذا العالم قد خلقه إله واحد .

بدأت أبحث عن الحقيقة والصدق والوحدانية، لجأت إلى البوذية، اليوجا، الفلسفة، الموسيقى، ولكنني لم أجد ضالتي. قرأت كتابًا لكاتب عربي مسلم، وكان يهاجم الإسلام، وأنا أقرأ الكتاب حدثت لي حادثة عجيبة نظرت إلى كلمة معينة، فوجدتها تكبر في عيني، وتفتح قلبي لهذه الكلمة أنا لم أسمع عنها من قبل ظلت الكلمة تكبر وتكبر، إنها كلمة (الله) أنا أقرأ من قبل كلمة (God)، ولكنني لم أقرأ لفظ (الله) من قبل حتى هذه اللحظة، أنا لم أغير غط حياتي، وإنما واصلت مسيرتي الفنية حتى وصلت إلى درجة الشهرة.

وفي يوم ما تركت العاصمة وذهبت إلى مسقط رأسي فوجدت جماعة من الهند يلبسون لباساً لم أره من قبل، دعوني إلى الإسلام وأنطقوني الشهادات وعلموني شعائر الإسلام، وذهبت معهم إلى المسجد، وعرضوا علي الخروج في سبيل الله فوافقت على الفور، ولم ألقِ بالاً لاعتراضات عائلتي التي وقفت ضدي، وذهبت إلى الهند لمدة أربعة أشهر، ظهر التغير في حياتي بعد الخروج، ليس فقط في مظهري ولكن في أسلوب حياتي... حتى أنني رفضت العودة إلى أمريكا وطلبت أن أظل في الهند، ولكن مجلس شورى الجماعة قال إن أمريكا في حاجة إليك، عدت إلى أمريكا وكنت سبباً في هداية جدتي الهولندية، ثم أبي وأمي، وابتدأت أتحرك بالدعوة في السجون وأماكن التجمع، فكنت سبباً في هداية ألفين من الأمريكان.

ثم قال: لقد اكتشفت أن أفضل طريق للدعوة هو أن المسلم يطبق الإسلام عملياً على حياته أولاً، بحيث يكون قدوة لغيره، وأن المسلم الذي لا يطبق إسلامه عملياً يتسبب في إلحاق الضرر بالإسلام، فكأنه

واقف على باب يمنع الناس من الدخول رغم حاجتهم إليه .

سألته : هل تعلم أن الإسلام عقيدة وشريعة؟

قال نعم أعرف ذلك جيداً، ولكنني أبحث عن الهدف ووسيلة الوصول إليه كيف تكون دولة الإسلام إن لم أقمها في بيتي أولاً .  
إذاً فالدعوة أولاً، ثم الإسلام الكامل الشامل . والعكس غير ممكن .

سألته : هل تعلمت شمولية الإسلام من شيوخ الجماعة، أو من قراءاتك الخاصة؟

قال : تعلمته من قول الله تعالى : ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾  
{المائدة: ٣}.

الحالة الثانية: مسلم فليبي الجنسية اسمه مصطفى .

سألته : كيف دخلت الإسلام؟

قال : عن طريق واحد باكستاني من جماعة التبليغ .

سألته : هل تعلمت من الجماعة أن الإسلام نظام شامل؟ قال : أنا أعلم ذلك ولكن بجهدى الخاص وليس من الجماعة، فالجماعة علمتني العبادات . . ولكن هناك للدعوة أصولاً . فنحن نبدأ أولاً: بالإيمانيات. ثانياً: العبادات. ثالثاً: المعاملات، وبالمعاملات تصلح المعاشرات . . ثم بعد ذلك تأتي الخلافة حين نكون مؤهلين لذلك .

حالة ثالثة: مسلم أمريكي التقيت به في أحد المساجد في مدينة العين بدولة الإمارات، ليلة عيد الأضحى سنة ١٩٩٩م، وقد لفت نظري أن تَخْرُجَ جماعة في سبيل الله ليلة العيد ويتركون أهلهم وأولادهم في هذا اليوم، وقد طرّقوا علي الباب عصر وقفة العيد وأخبروني بأنهم موجودون في المسجد، وأني إذا رغبت في سماع كلام الدين والإيمان فهم في انتظاري، ذهبت إلى المسجد فوجدت

هذا المسلم الأمريكي يحكي عن قصة دخوله الإسلام عن طريق الجماعة .

فقال : رأيت جماعة من الناس بمظهر غريب يحملون أغراضهم على ظهورهم ويدخلون قريتنا ، وهي قرية بعيدة عن المدينة ، سألناهم من أنتم ومن أين أتيتم ؟ قالوا : نحن من بنجلاديش ، ونحن نعلم أنها دولة فقيرة .

لماذا أتيتم إلى أمريكا ؟ ونحن نسأل هذا السؤال كنا نظن أنهم جاءوا للبحث عن عمل ، أو أنهم يطلبون حاجة مادية ، خاصة وأن العالم كله ينظر إلى أمريكا على أنها المثل الأعلى !!

فقالوا : نحن لم نأت لأننا محتاجون إليكم ، وإنما جئناكم ، لأنكم في حاجة إلينا ، جئنا لننقذكم من الهلاك ، فضحكنا ، وتعجبنا ، إن شعب بنجلاديش شعب فقير ، فكيف ضحوا بأموالهم ووقتهم حتى جاءوا إلى أمريكا ، وأي شيء نحتاجه من هؤلاء المساكين .

لقد لفت هؤلاء الرجال نظري ، ثم نصبوا خيمتهم في طريق عام فذهب إليهم قسيس القرية ، وراح يراقب تصرفاتهم ، وأحوالهم ، فأثاروا انتباهه ، فطلب منهم أن يأتوا معه إلى الكنيسة ، حيث إن الجو شديد البرودة ، فطلبوا منه فرصة للتشاور ، وجلسوا للمشورة وكان مع الجماعة أحد النصارى الذين أسلموا حديثاً ، فرفض بشدة وقال : أنا ما دخلت الإسلام إلا فراراً من هذا المكان ، فكيف تطلبون مني أن أعود إليه مرة ثانية ، ثم انتهوا من مشورتهم إلى عدم الموافقة وأبلغوا القسيس بذلك .

وإذا برجال البوليس يحضرون ، ويوجهون إليهم نفس الأسئلة من أنتم ولماذا أتيتم ؟ وكيف تجلسون في الطريق العام ؟ فأجابوا بنفس

الإجابات السابقة، ولكن رجال البوليس لم يقتنعوا، فقاموا بتفتيشه بحثاً عن أسلحة أو مفرقات، فوجدوا معهم أكياس عدس وفول. وخبز، وصابون وأغراض شخصية، فتركوهم ونهوههم إلى أنه لا يحق لهم أن يجلسوا في الطريق العام.

فجاء القسيس وقال لهم: توجد مساحة فضاء بجوار الكنيسة، وهي ملكي فتعالوا وأقيموا فيها خارج الكنيسة، فقبلوا وأقاموا هناك ثلاثة أيام، يسرون أمور حياتهم بطريقة عجيبة، يوزعون أوقاتهم وجهودهم في اليوم والليلة، ويخدمون أنفسهم. فقال لهم القسيس: إن هذه الأخلاق وهذه التصرفات أقرؤها في الإنجيل، وأدعو أهل القرية إليها ليلاً ونهاراً فلا يسمع مني أحد، فما هو دينكم، فقالوا له الإسلام ودعوه إلى الدخول فيه، فأسلم.. ومن هذه اللحظة أسلمت وخرجت معهم في سبيل الله، وأسلم على يدي رجال كثيرون.

بعد أن انتهى من عرض قصة إسلامه، وجهت إليه نفس السؤال الذي يهمني أن أعرف الإجابة عليه وهو: ماذا تفهم عن الإسلام كنظام شامل؟

فقال: الإسلام نظام كامل، ولا يمكن أن نقتطع جزءاً من الإسلام ونقول: إن هذا هو الإسلام، فالإسلام لا يتم إلا بالعمل بكل ما ورد في القرآن الكريم والسنة النبوية المطهرة بنسبة ١٠٠٪.

لقد استنبطت من دراسة هذه الحالات أن أتباع الجماعة حتى وإن لم يتحدثوا في المسائل التشريعية إلا أنهم يعلمون عنها الكثير، منهم من يعلمها بجهد الخاص ومن يعلمها من شيوخ الجماعة.

إلا أنهم يضعون للدعوة أولويات تبدأ بإدخال الناس في الإسلام أولاً، ثم تعليمهم العبادات والشعائر، ويؤجلون الحديث في النظم التشريعية والمطالبة بتطبيقها إلى حين يتهيأ المجتمع لذلك.

- كما استطعت أن أستنبط مدى العمل العظيم الذي تقوم به هذه الجماعة فهي تنشر الإسلام في كل مكان بجهودها الفردية، وهذا عمل ينبغي أن تقوم به دول العالم الإسلامي وحكام المسلمين، كما تقوم دول الغرب بحركة التبشير التي ترصد مليارات الدولارات، أما وقد قامت به جماعة من خلال جهود أتباعها وعلى نفقتهم الخاصة، فإنه يجب علينا، إن لم نشجعهم ونندرج في صفوفهم، أن تكف ألسنتنا عنهم، ويكفي أن هذه الجماعة تقوم بعملين في غاية الأهمية والخطورة.

الأمر الأول: أنها تفتح قلوب أهل الغرب للإسلام.

الأمر الثاني: في داخل المجتمعات الإسلامية، تقوم بتمهيد الأرض السبحة لبناء مجتمع مسلم.

فهذا هو اجتهاد الجماعة، وهذه هي قناعتها، سواء أصابت أو أخطأت فهي مأجورة.

فعلى الجماعات الأخرى أن تكف ألسنتها عن نقدها، خاصة وأن جماعة التبليغ لا تصدر على أحد، ولا تنتقد أحداً، ومع ذلك فالتناصح بين الإخوة مطلوب، ولكن فرق بين النصح والتشهير».

الموضوع	الصفحة
المقدمة	٤
يقولون: أهل الدعوة لا يرغبون في قيام الدين وظهور المجتمع الإسلامي..	٨
فصل: الفرق بين منهج أهل السنة والجماعة ومنهج المعتزلة والخوارج في سنن الملك والتمكين..	١٠
من الأصول التي أسسها أهل السنة والجماعة واعتمدها، أن الملك والتمكين أمر قدرى بيد الله تعالى وحده، يؤتیه من يشاء، وليس لمن يستحق، وهو قائم على أسباب غيبية من الإيمان والأعمال الصالحة.	١١
قول الإمام ابن كثير أن الله تعالى حول النبوة من بني إسرائيل إلى النبي العربي القرشي الأمي خاتم الأنبياء على الإطلاق ورسول الله إلى جميع الثقيلين الإنس والجن.	١٢
رد الإمام الرازي على المعتزلة شبهتهم في أن الملك ليس على سبيل الاختيار من الله تعالى وأنه ليس بإتاء الله تعالى ولكن بالاستحقاق فيؤتیه من يقوم به..	١٣
قول الإمام الرازي في قوله تعالى: ﴿تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ﴾ أنه محمول على جميع أنواع الملك فيدخل فيه ملك النبوة وملك العلم وملك العقل والصحة والأخلاق الحسنة، وملك النفاذ والقدرة وملك المحبة، وملك الأموال..	١٥
تفسير الإمام البيضاوي لقوله تعالى: ﴿أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ﴾ وهو حجة على من منع إتياء الله الملك الكافر من المعتزلة..	١٦
قول الإمام أبي السعود في تفسيرها «وهو حجة على من منع إتياء الله الملك للكافر..	١٦
وقد أكد الله تعالى إتياءه الملك لمن شاء، ظالمين أو صالحين، وقرر ذلك في آيات الذكر الحكيم، وقصص الأنبياء والمرسلين..	١٧
رد الإمام الرازي على شبهة أخرى للمعتزلة وإمامهم الجبائي مقررًا مذهب أهل السنة والجماعة في أن الملك بيد الله تعالى يؤتیه من شاء وذلك في سورة القصص..	١٨
تأكيد الحافظ ابن حجر لمذهب أهل السنة والجماعة في رده على المعتزلة حيث قال: «وقالوا في قوله تعالى ﴿تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ﴾ أي يعطي من اقتضته الحكمة الملك، يريدون أن الحكمة تقتضي رعاية المصلحة ويدعون وجوب ذلك على الله، تعالى الله عن قولهم..	٢١



- ٢١ تقرير الحافظ ابن حجر لمذهب أهل السنة في رده على المعتزلة حيث قال: «وظاهر الآية أن يعطي الملك من يشاء سواء كان متصفا بصفات من يصلح للملك أم لا من غير رعاية استحقاق ولا وجوب ولا أصلح بل يؤتي الملك من يكفر به ويكفر نعمته حتى يهلكه ككثير من الكفار مثل غرود والفراغة»..
- ٢١ قول الحافظ ابن حجر مقررا لمذهب أهل السنة: «ويؤتيه إذا شاء من يؤمن به ويدعو إلى دينه ويرحم به الخلق مثل يوسف وداود وسليمان، وحكمته في كلا الأمرين علمه وأحكامه بإرادته تخصيص مقدوراته»..
- ٢١ قول الإمام النسفي في تفسير قوله تعالى: ﴿أَن آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ﴾ يعني أن إيتاء الملك أبطره وأورثه الكبر فحاج لذلك. وهو دليل على المعتزلة في الأصلح..
- ٢٢ بيان الإمام القرطبي في تفسيره لمذهب أهل السنة والجماعة في إيتاء الملك وأن السبب الأقوى فيه هو قدر الله تعالى وقضاؤه السابق..
- ٢٢ تعجب الإمام القرطبي من حال المتعتين على الأنبياء، الحائدين عن أمر الله تعالى في سنن التمكين والنصرة..
- ٢٢ بيان الإمام القرطبي لحال المعارضين على تمكين واستخلاف غيرهم، مع كونهم مستحقين لأسباب التملك..
- ٢٣ تأكيد الإمام الشوكاني على أن اختيار الله هو الحجة القاطعة في إيتاء الملك فلا اعتراض من المخلوق على اختيار الخالق..
- ٢٤ الله تعالى هو الحاكم في ملكه، يفعل ما يشاء بعلمه وحكمته، وهو المقرر من يليق بالملك، ممن لا يليق ﴿لَا يَسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾ وتقرير الإمام ابن كثير لمذهب أهل السنة في ذلك..
- ٢٥ قول الإمام الألوسي في تفسيره أنه تعالى مالك الملك على الإطلاق وللمالك أن يمكن من شاء من التصرف في ملكه بإذنه..
- ٢٦ رد الإمام القرطبي على المعتزلة والخوارج شبهتهم في قصر الإمامة والملك على أهل العدل والإحسان..

- رد الإمام النووي عليهم في ذلك حيث قال: «ومعنى الحديث لا تنازعوا ولاية الأمور ٢٧ في ولايتهم ولا تعترضوا عليهم إلا أن تروا منهم مُنكراً محققاً تعلمونه من قواعد الإسلام»..
- قول الإمام النووي: «وأما الخروج عليهم وقتالهم فمحرام بإجماع المسلمين وإن كانوا ٢٧ فسقة ظالمين وقد تظاهرت الأحاديث بمعنى ما ذكرته وأجمع أهل السنة أنه لا ينزعزل السلطان بالفسق»..
- بيان الإمام النووي لمذهب أهل السنة بقوله: «قال العلماء وسبب عدم انعزاله وتحريم ٢٧ الخروج عليه ما يترتب على ذلك من الفتن وإراقة الدماء وفساد ذات البين فتكون المفسدة في عزله أكثر منها في بقاءه»..
- تأكيد الإمام القرطبي في تفسيره والإمام الشوكاني في السيل الجرار والإمام ابن ٢٩ عبد البر في التمهيد لكلام الإمام النووي السابق في رده عليهم في شرح صحيح مسلم
- أصول أهل السنة الوثيقة وقواعدهم الثابتة في سنن الملك والتمكين وأن أصل السعي ٣٠ فيه هو للمطلوب منا لا للموعود لنا..
- فصل : التمكين أمر قدرى وهبى لمن شاء الله تعالى لا كسبى.. ٣٢
- قضى الله تعالى في سنته أن صور الأعمال ليس عليها وعده بالنصرة والتأييد، بل وعد ٣٣ نصرة الله تعالى على الحقيقة لا على الصورة..
- الكليم موسى عليه السلام ايقظ في قومه حقيقة الإيمان والأعمال التي فيها فلاحهم ٣٥ وبها يستعمل الله قدرته في نصرتهم..
- الكليم موسى عليه السلام ربط قومه بالخالق أن يستعينوا به على المخلوق وحثهم على ٣٦ الصبر فيما يلاقون..
- قول رسولنا الأكرم والنبي الأعظم ﷺ اصبروا حتى تلقوني على الحوض.. ٣٨
- قول أبي الدرداء رضي الله عنه: «لا إسلام إلا بطاعة الله، ولا خير إلا في جماعة والنصيحة لله ٤٠ ولرسوله وللخليفة وللمؤمنين عامة»..
- «قول الحسن رحمه الله ما أوتيت بنو إسرائيل ما أوتيت إلا بصبرهم وما فزعت هذه ٤١ الأمة إلى السيف قط فجاءت بخير»..

- ٤١ قول الحسن رحمه الله عجبت ممن خف كيف خف وقد سمع قوله سبحانه وتلا الآية
- ٤٢ ما أورده الإمام السيوطي في الدر المنثور عن الحسن رضي الله عنه قال إن الحجاج عقوبة فلا تستقبلوا عقوبة الله بالسيف ولكن استقبلوها بتوبة وتضرع واستكانة..
- ٤٤ فصل: جميع الموعودات من الله تعالى على الإيمان والأعمال..
- ٤٥ الله تعالى بين في قصة الكليم موسى عليه السلام مع قومه أننا لا نشكو للناس..
- ٤٦ بنو إسرائيل سألوا موسى عليه السلام، أن يدعو على فرعون لأنهم أبناء الأنبياء وهو كافر بقولهم ﴿أَوْذَيْنَا مِنْ قَبْلُ أَنْ تَأْتِيَنَا وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا﴾.
- ٤٦ أجابهم موسى عليه السلام بتغيير حياتهم أولاً، من جهة المعصية إلى جهة الطاعة، وعندما فعلوا نصرهم الله..
- ٤٦ وهذا ما أكدته القرآن، أن الله تعالى لا يغير ما بقوم من النعم والمغن، حتى يغيروا ما بأنفسهم من الامتثال والطاعة، قال الله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾..
- ٤٧ إذا وجدت المصائب والعقوبات فهذا سببه التحول من جهة الطاعة إلى جهة المعصية تقرير الإمام القرطبي والإمام الرازي والإمام الطبري لذلك..
- ٤٨ بنو إسرائيل تعلموا بسرعة، فجاءت معية الله معهم، بعد أن يغيروا ولكننا نحتاج إلى فترة طويلة ﴿وَعَدَ اللَّهُ لَا يَخْلُفُ اللَّهُ الْمِيعَادَ﴾..
- ٤٨ نحن نحتاج إلى مدة، حتى نعلم أن تغيير أحوالنا، مترتب على تغيير أعمالنا..
- ٤٩ لما تركنا أمر الله تعالى وسنة النبي ﷺ ولو معنا جميع الأسباب نكون أسفل من الآخرين ﴿وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾..
- ٤٩ قول الإمام القرطبي: «وفي هذه الآية بيان فضل هذه الأمة لأنه خاطبهم بما خاطب به أنبياء لأنه قال لموسى إنك أنت الأعلى وقال لهذه الأمة وأنتم الأعلون»..
- ٥٠ لا بد من تغير حياة الأمة كلها، إلى حياة النبي ﷺ عند ذلك تتغير الأحوال..
- ٥٣ فصل: المصائب تقع على أي أمة لترك أعمال الإيمان..
- ٥٤ في منهج النبوة، تكون موعودات الله الغيبية موافقة لنا، والكون مسخر لخدمتنا، إذا كنا موافقين لأمر الله تعالى، وعلى سنن النبوة..

- الأصل هو ربط الأحوال بالأعمال، عندما تصلح أعمالنا تصلح أحوالنا، وعندما تفسد أعمالنا تفسد أحوالنا..
- ٥٤ المصائب لم تأت من المخلوق، حتى تدفع بالمخلوق، بل هي من عند الله تعالى، وحتى نحلها لابد من التوجه إلى الله عز وجل..
- ٥٤ قول الإمام الرازي في تفسيره: «أكثر الخلق يضيفون الحوادث إلى الأسباب المحسوسة ويقطعونها عن قضاء الله تعالى وتقديره، والحق أن الكل من الله»..
- ٥٥ فرعون حاول أن يدفع مصيبيته بمعصيته، والمصائب لا ترتفع بفعل المعاصي بل تتوالى تترا
- ٥٥ ما تاب فرعون بعد ذلك، فأرسل الله عليه مصائب أخرى ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادَ وَالدَّمَ آيَاتٍ مُفْصَلَاتٍ﴾..
- ٥٥ ما أورده الإمام الرازي في تفسيره في بيان ذلك..
- ٥٧ العذاب الأدنى رحمة وفرصة للعبد، حتى يتوب ويرجع إلى الله تعالى..
- ٥٨ المسلمون لما تركوا مسئوليتهم في حفاظة هذا الدين عاقبهم الله تعالى، وسلب منهم سلاح الدين والصلاة والدعوة والدعاء، ورفع عنهم نصرته..
- ٥٩ إذا ترك المسلمون القيام لمقصود بعثة هذه الأمة صاروا إلى حال من لا يبالي الله به، في أي واد هلك..
- ٥٩ إذا ترك المؤمن مطلوب الله سبحانه وتعالى منه، من الإيمان والأعمال الصالحة، خرج عن مقصد وجوده ولم يتحقق معه موعود الله تعالى..
- ٥٩ كلام الإمام ابن كثير في تأكيد ذلك..
- ٦١ الفتن والبلايا لا تظهر في العالم إلا بتغير إيمان الناس وأعمالهم، وخروج المسلمين عن مقصد وجودهم، والمطلوب منهم ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾
- ٦٢ فصل: منهج النبوة جاء بنقض اليقين على كل ما سوى الله تعالى..
- ٦٤ للاستفادة من أي شيء، فلا بد من جهد الإيمان والأعمال، فالذين في مقابلة الأشياء المادية آمنوا بقدرة الله تعالى، فازوا ونجحوا..

- ٦٤ النبي ﷺ أقام أمته على أساس اليقين على دعوة الكلمة، التي تُصغر الدنيا وتعظم الله تعالى، في مقابلة جميع الأسباب المادية إلى يوم القيامة..
- ٦٤ الأسباب ليست باطلا محضا فنفيها، وليست حقا محضا فتنغمس فيها..
- ٦٤ الأسباب ليست هي المتحكم في الكون، لأن فوقها مسببها وهو الله سبحانه وتعالى فنعمل بالأسباب والقلب متوكل على المسبب لها عز وجل..
- ٦٤ الله سبحانه وتعالى جعل لنا الأسباب في هذه الحياة الدنيا للابتلاء والاختبار هل نتوكل عليها وننسى الله تعالى، أم نتوكل على الله تعالى مسبب الأسباب وحده لا شريك له، ونرى أن له عز وجل فيها مشيئة وسنة يمضيها..
- ٦٥ في إخراج الزرع النتائج ليست في يد الأسباب، بل في يد الله تعالى، كما في قصة أصحاب الجنة ﴿إِنَّا بَلَوْنَاهُمْ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ﴾..
- ٦٧ الآن المسلمون جعلوا الحاجات مقصد حياتهم، وألقوا وراء ظهورهم الحقائق التي في القبر والحشر والصراط، وجعلوا أهواء وشهوات الدنيا مقصد حياة..
- ٦٩ ليس معنى السعادة أن تكون عندنا الأسباب، فإذا ما فقدناها فنحن في الخسارة بل الفائز من امتثل أمر الله تعالى..
- ٦٩ ليس أساس قيام الدعوة للدين على وجود المال، وإلا لصير الله تعالى مع النبي ﷺ جبال مكة ذهبا وفضة، ولفهم الناس أن الدين لا يقوم إلا بالمال، ولكن الدين جاء بالمجاهدة والتضحية من النبي ﷺ وأصحابه ﷺ.
- ٧٢ قول الإمام الماوردي في الأحكام السلطانية: «إذا ثبت وجوب الإمامة ففرضها على الكفاية كالجهد وطلب العلم، فإذا قام بها من هو من أهلها سقط ففرضها على الكفاية. وإن لم يقم بها أحد خرج من الناس فريقان..».
- ٧٣ قول الإمام الماوردي فأما أهل الاختيار فالشروط المعبرة فيهم ثلاثة، وقوله وأما أهل الإمامة فالشروط المعبرة فيهم سبعة..
- ٧٤ قول الإمام الرازي «لا تتبعان سبيل الجاهلين الذين يظنون أنه متى كان الدعاء مجابا كان المقصود حاصل في الحال، فرما أجاب الله تعالى دعاء إنسان في مطلوبه، إلا أنه إنما يوصله إليه في وقته المقدور، والاستعجال لا يصدر إلا من الجهال..».
- ٧٥ وهل يقوم أهل الدعوة في هذه الأيام إلا بالاستقامة على الدعوة والرسالة..

- ٧٧ الذين لا يعلمون ضلوا عن سبيل الهدى، وجهد الإيمان والأعمال، وانقطعوا  
بالوسائل عن المقاصد..
- ٧٨ فصل: منهج النبوة نفى لتأثير المخلوق في قدرة وإرادة الخالق..
- ٧٩ والآن لإحياء حقائق الإيمان والأعمال، لابد من تحقق الالتزام بالتابعية لسنن  
النبي ﷺ، ومن تغيير مقاصدنا والمسلمين، من الدنيا إلى الآخرة..
- ٨٠ الآن في كل الدنيا صارت التحولات في الإرادة، لليقين والتوكل على كل ما سوى  
الله تعالى، وصارت الإرادة لليقين بالمال، والكثرة والمادة والقوة..
- ٨٠ في كل الدنيا هناك العمل على تعظيم المخلوق، والتأثر والخوف من المخلوق..
- ٨١ قوم موسى عليه السلام لما قالوا «إنا لمدركون» كان ذلك ضعفا في إيمانهم، حيث رأوا  
قدرة المخلوق، وقوة المخلوق، بخلاف الكليم عليه الصلاة والتسليم..
- ٨٢ أصحاب موسى عليه السلام عندما قالوا «إنا لمدركون»، خافوا على أنفسهم لأنهم بين  
موتين، موت بيد فرعون أو الغرق في البحر..
- ٨٣ امتثل موسى عليه السلام الأمر من الله تعالى في أن يضرب بعصاه البحر على خلاف  
المعقول، فجاءت النصره من الله تعالى مخالفة للمعقول..
- ٨٤ ما أورده الإمام ابن كثير والإمام الرازي والإمام الطبري في نصره الله تعالى للكليم  
عليه الصلاة والتسليم..
- ٨٧ فصل: سنن النصره في الصبر والقيام لتبليغ الرسالة..
- ٩٠ إشارة الإمام الطبري إلى أسباب النصره والنجاه والعلو والتمكين التي أرشد الله تعالى  
إليها رسوله وحبيبه محمد ﷺ والتي بها نجى ونصر كليمه موسى عليه السلام..
- ٩١ فصل: تأكيد الوحي أن أول طرق التمكين إقامة الإيمان في المسلمين..
- ٩٣ الذي معه الإيمان المطلوب من الله عز وجل هو الذي يمكنه الله تعالى وينصره، ولو لم  
يطلب ذلك أو يسعى إليه..
- ٩٣ أصل القيام الآن لتكميل الإيمان، وتكميل التقوى، ونفي غير الله تعالى من الأشياء  
وجميع المخلوقات من القلوب، ويكون تأثر القلوب فقط بقدرة الله تعالى وقيوميته..
- ٩٤ إذا قامت أوامر الله تعالى في الأمة انفراديا، تأتيتها نصره الله تعالى الانفرادية، وإذا  
قامت أوامر الله تعالى في الأمة جماعيا، أتنها نصره الله الجماعية...

- ٩٦ فصل: الأمثلة على نصره الله الانفرادية والجماعية..
- ٩٧ من هذه الأمثلة ما رواه البخاري رحمه الله في شأن رفع عامر بن فهيرة رضي الله عنه بعد قتله إلى السماء، ومن ذلك ما أخرجه البخاري في كتاب المناقب بشأن أسيد بن حضير وعباد بن بشر رضي الله عنهما.
- ٩٧ ومن هذه الأمثلة ما أخبر المولى عز وجل في كتابه عن مؤمن آل فرعون وهو يدعو قومه للنجاة ويدعونه للنار، وكيف أنجاه الله منهم..
- ٩٨ المثال للنصرة الجماعية، نصره الله تعالى للمهاجرين والأنصار في غزوة بدر ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ﴾..
- ٩٨ كذلك نصره الله تعالى للمؤمنين في غزوة الأحزاب، حيث رد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيرا..
- ١٠٠ فصل: الأمثلة لعقوبة الله تعالى لمن ترك أمره انفراديا وجماعيا..
- ١١٢ فصل: في أي وقت إذا تركت الدعوة للخلافة لا تكون خلافة!!
- ١١٣ كل الأنبياء جاءوا بإصلاح الإيمان أولا، ثم العبادات ثم المعاملات والمعاشرات، ثم السياسات أخيرا..
- ١١٣ نحن الآن رأينا الصدع في الحكم والملك، ولم نلاحظ الانثلام في الدعوة والإيمان، والعبادات والمعاملات والمعاشرات، وكل أحكام الإسلام..
- ١١٤ الخلافة لما كانت على طريق النبوة، ازدهر الإسلام وانتشر الدين. حيث إن أغلب معانيها، تدور على ما بينه الفقهاء بقولهم «الإمامة موضوعة لخلافة النبوة في حراسة الدين وسياسة الدنيا به»..
- ١١٥ حينما كانت الخلافة مسئولة عن حراسة الدين، والدعوة إليه، كانت تنزل البركات والنصرة..
- ١١٥ عندما استمرت الخلافة، وأهملت فيها الدعوة رفع الله النصر والبركة، وجاء نقصان الدين بسبب ترك الدعوة..
- ١١٥ مع أن الخلافة كانت موجودة، فإن الناس كانوا يبتعدون عن الإسلام، ويتشككون منه ولا يدخلون فيه..
- ١١٥ هذه الأمة ازدهرت في البداية بالدعوة، وتعلو في النهاية كذلك.

- في الوقت الذي قامت فيه الأمة بالدعوة، كان الطريق مفتوحا للدخول في الإسلام ١١٥  
لا الخروج منه..
- عندما تركت الأمة سبيل الدعوة إلى دينها، وتقديس ملتها، ونشر شريعتها، كان هذا ١١٥  
فتح لطرق الخروج على أحكام الإسلام..
- الدعوة للأمة مثل السور الذي يحيط بها ويحفظها، فإذا تركت الدعوة فالسور الذي ١١٥  
يحرسها ويرعاها ينقض ويتساقط..
- عندما نكون غير داعين لديننا، تعجبنا أديان الآخرين، في الطعام والشراب واللباس، ١١٦  
والمعاملات والمعاشرات وكل شيء، حتى طريقتهم في الحياة، تكون هي المطلوبة  
والمروية لطوائف كثيرة من المسلمين..
- كما أن غير المسلمين في كل مكان، يظهرون دعوتهم، أنهم بالملك والمال والأشياء ١١٨  
يتحصلون على كل شيء، نحن نبين أن بدعوة الإيمان نتحصل على كل شيء..
- لو كان الذي ضاع منا بعض الدين، أو جزء الدين، لم يكن الخطر، أما معنا فقد ضاع ١١٩  
جذر الأوامر..
- لذلك لم يجعل الله تعالى تمكين الدين، إلا لمن كان أهلا له، حتى لا يتسلم الدين في ١١٩  
يده..
- فصل: نجاة الأمة من كهف المحنة.. ١٢١
- نظرات في حديث النبي ﷺ عن الثلاثة الذين آواهم الغار.. ١٢٢
- الذين يريدون لمحن المسلمين أن تنجلي، مع فقد الصلاح وأعمال الإيمان في مجموع ١٢٤  
الأمة، إنما يتبعون السراب، ويتوشحون السواد، حزنا في طرق المنى الطويلة..
- ما أورده الإمام السيوطي في الدر المشور في ذلك.. ١٢٥
- ونضع أيدينا على قلوبنا ونحن نتأمل الأثر السابق الذي أورده الإمام السيوطي عند ١٢٥  
قوله «ثم أبعث عليكم من لاحظ له فينتقم لي منكم ثم أكون الذي أنتقم لنفسي بعد».
- أمثلة من التاريخ الإسلامي تؤكد المعاني السابقة.. ١٢٦
- قصة الأميرة التتارية التي أسرت أحد كبار علماء المسلمين وهو مفتي الناحية.. ١٢٦
- قول الأميرة التتارية لمفتي الناحية: أرايت ما أنت فيه من الهوان؟، لو كان دينكم دين ١٢٦  
حق، وإلهكم إله حق أكان ترككم لتفعل بكم ما فعلنا؟



- ١٢٦ قول مفتي الناحية: أنا لا أتحدث إلى هذه الأميرة إلا أن أعتم بعمامتي، وتُحل القيود من يدي وقدمي، وأنتعل بنعلي، وبعد ذلك أتحدث عن ديني وإلهي..
- ١٢٧ قول العالم: فإن الله تعالى قد كسانا هذا الدين، ثوب رفعة وعزة، نعلوبه على العالمين، فمزقناه وقطعناه، وألقيناه وراء كل خبيث، فسلطكم علينا سوط عذاب، حتى نرجع إلى ديننا..
- ١٢٧ ما قاله الإمام الرزاي رداً على مثل شبهة هذه المرأة التتارية في كلامها مع مفتي الناحية
- ١٢٨ ما ذكره العلامة ابن الأثير في تاريخه الكامل عن مآسي التتار في بلاد المسلمين لما فيهم من وهن وضعف وقلة إيمان وتقوى وامتنال لأمر الله تعالى..
- ١٣١ ما أورده العلامة ابن كثير في البداية عن تبدل حال المسلمين ورجوعهم إلى الإيمان والتقوى فأيدهم الله ونصرهم في عين جالوت..
- ١٣٣ ما أورده العلامة ابن كثير عن الملك المظفر قطز وكيف كان استنصاره رحمه الله بالدعاء والالتجاء إلى الله تعالى، فكسر الله على يديه التتار وإلى آخر الدهر..
- ١٣٤ فالظهور والعلو والتمكين لهذا الدين هو موعود الله تعالى، الذي لا يتخلف ولا يتبدل، وهذا الموعود قائم على مطلوب..
- ١٣٤ إذا قامت هذه الأمة على مقصد وجودها كانت معية الله معها، وكانت المواجهة في كل موقف بين الله تعالى وبين عدوهم..
- ١٣٥ قول حبي بن أخطب بين يدي النبي ﷺ في تأكيد ذلك: «أما والله ما لمت نفس في عداوتك ولكنه من يخذل الله يخذل» وهو ما أورده ابن كثير في البداية والنهاية..
- ١٣٧ ما أورده العلامة ابن كثير في البداية عن كلام الهرمان بين يدي عمر رضي الله عنه في هذا المعنى..
- ١٣٧ قول الهرمان: يا عمر: إنا وإياكم في الجاهلية كان الله قد خلى بيننا وبينكم فغلبانكم، إذ لم يكن معنا ولا معكم، فلما كان معكم غلبتمونا..
- ١٣٧ هل الأمة الآن بأحوالها معها معية الله؟، وهل الله تعالى الآن بنصرته وتأييده وعونه مع الأمة؟!، أم ضاعت منا معية الله، وخلى الله تعالى بيننا وبين أعدائنا فغلبونا..
- ١٣٧ وقد نرى أهل الدعوة في دروب الغربة، وحدهم سائرين، مع مقاصد النبوة والرسالة، لإصلاح ما انصدع من منارة الدين، والحرص والشفقة على المسلمين..

- ١٣٨ فصل: رجل وإيمان سبب التمكين والنصرة..
- ١٣٩ هذا بيت المقدس فُتح برجل مؤمن مع ناقته، وخفه على عاتقه، وقدماه في المخاضة، وهي هيئة الفاروق عمر بن الخطاب رضي الله عنه..
- ١٤٣ فهذا كانوا يتصورون، وبهذا ارتفعوا وصاروا الأعلون، وتقدموا وسادوا، وما زالوا يتقدمون، حتى انتهت بأقدامهم الأرض..
- ١٤٦ فتى مؤمن ومقلع وحجر هي كل أسباب النصر للمؤمنين أمام جالوت..
- ١٥٢ ما أورده الإمام البخاري في صحيحه في كراهية النزاع والفرقة وعقوبة من خالف سنة المصطفى ﷺ..
- ١٥٤ فصل: الفرق بين غاية مصطلح الشرع في التغيير وغيره من المصطلحات..
- ١٥٥ منهج الأنبياء لم يأت لتغيير الأوضاع، من نظام إلى نظام، بل جاء بسبيل الإصلاح، قال تعالى حاكيا قول شعيب عليه السلام: ﴿إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ﴾..
- ١٥٦ المنقلب على شيء، كان أمره صالحا ففسد، والنبوة والدعوة جاءت لتحويل الفساد إلى جهة الإصلاح لا العكس..
- ١٥٦ الإصلاح في منهج النبوة والدعوة يحقق مراد الله تعالى، لأنه هو الذي أمر به قال تعالى: ﴿وَأَصْلَحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ﴾ (١٤٢) ..
- ١٥٧ الأنبياء والدعاة طريقهم الإصلاح الحقيقي، الذي محله القلوب والأرواح، وتركبة النفوس ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٌ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾..
- ١٥٨ نتيجة الإصلاح في منهج النبوة والدعوة معلومة معروفة، وهي رضا الله تعالى والرسول الكريم ﷺ
- ١٦٠ فصل: من طلب الإمارة فأعطيتها تركت إعانته لأجل حرصه..
- ١٦١ ترجمة الإمام البخاري في صحيحه باب «من لم يسأل الإمارة أعانته الله عليها»
- ١٦٢ الترجمة الأخرى التي أوردها الإمام البخاري بعد الترجمة السابقة باب «من سأل الإمارة وكل إليها»..
- ١٦٢ قول الحافظ ابن حجر: ومعنى الحديث أن من طلب الإمارة فأعطيتها تركت إعانته عليها من أجل حرصه، ويستفاد منه أن طلب ما يتعلق بالحكم مكروه..

- ١٦٣ ما أورده الإمام النووي في شرح صحيح مسلم عن الحكمة في عدم تولية من سأل  
الولاية..
- ١٦٣ قول الإمام النووي وإذا لم تكن معه إعانة لم يكن كفتا ولا يولى غير الكفاء ولأن فيه  
تهمة للطالب والحرص والله أعلم..
- ١٦٤ الترجمة التي أوردها الإمام البخاري في الصحيح باب «ما يكره من الحرص على  
الإمارة» قال الإمام ابن حجر أي على تحصيلها..
- ١٦٥ شرح الحافظ ابن حجر لأحاديث الباب
- ١٦٥ قول الإمام النووي: هذا أصل عظيم في اجتناب الولاية ولا سيما لمن كان فيه ضعف.  
وهو في حق من دخل فيها بغير أهلية ولم يعدل فإنه يتدم على ما فرط منه إذا جوزى  
بالخزي يوم القيامة..
- ١٦٥ قول الإمام النووي وأما من كان أهلا وعدل فيها فأجره عظيم كما تظاهرت به  
الأخبار، ولكن في الدخول فيها خطر عظيم، ولذلك امتنع الأكابر منها..
- ١٦٦ الأكابر الذين امتنعوا منها منهم الإمام الشافعي والإمام الليث والإمام أبو حنيفة  
والإمام أحمد وغيرهم..
- ١٦٨ قول الإمام البيضاوي فلا ينبغي لعاقل أن يفرح بلذة يعقبها حسرات..
- ١٦٨ قول المهلب: الحرص على الولاية هو السبب في اقتتال الناس عليها حتى سفكت  
الدماء واستبيحت الأموال والفروج وعظم الفساد في الأرض بذلك..
- ١٦٩ فصل: الفرق بين الخليفة والسياسي..
- ١٧٠ الخليفة هو المعظم لأمر الله تعالى وطاعته في الأرض، والقائم بين الناس لتعظيم أمر  
الله تعالى وطاعته، وهو القائم مقام من سبقه بطاعة الله تعالى..
- ١٧٠ وهو المقيم للحق والعدل بين الناس، والناشر للحق والهدى المجانب للظلم والهوى..
- ١٧٠ معنى الخليفة في الاصطلاح الشرعي..
- ١٧٠ ما أورده الإمام الطبري في تفسيره في معنى الخليفة..
- ١٧١ قول سلمان رضي الله عنه الخليفة الذي يعدل في الرعية، ويقسم بينهم بالسوية،  
ويشفق عليهم شفقة الرجل على أهله، ويقضي بكتاب الله تعالى..
- ١٧٢ سؤال عمر لسلمان رضي الله عنه أنا ملك أم خليفة؟!..

- قول معاوية رضي الله عنه الخلافة العمل بالحق والحكم بالعدل وأخذ الناس بأمر الله.. ١٧٢
- فهناك فرق بين الخليفة وغيره، الخليفة يعظم الأمر الشرعي ويكسر الدنيا من أجل الأمر.. ١٧٤
- الخليفة يكسر المشاهد المحسوس من أجل الموعود الغيبي، ويعتمد على قوة الخبر لا قوة البصر.. ١٧٤
- هذا الخليفة أبو بكر الصديق رضي الله عنه يعظم أمر الله تعالى وأمر النبي ﷺ - ١٧٥
- ويكسر أمر الدنيا عند اصطدامها بأمر الشرع، لأجل قيام الأمر..
- قول أبي بكر رضي الله عنه والله! لو منعوني عقالا مما كانوا يعطون رسول الله ﷺ، ثم أقبل معهم الشجر والمدر والجن والإنس لجاهدتهم حتى تلحق روعي بالله، أن الله لم يفرق بين الصلاة والزكاة ثم جمعهما ١٧٥
- ما أخرجه ابن عساكر رحمه الله عن الحسن بن أبي الحسن في هذا.. ١٧٦
- قول الخليفة أبي بكر رضي الله عنه: والذي نفس أبي بكر بيده لو ظننت أن السباع تخطفني لأفذت بعث أسامة كما أمر به رسول الله ﷺ ولو لم يبق في القرى غيري لأنفذته. ١٧٧
- ما أخرجه الإمام البيهقي رحمه الله تعالى في ذلك عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: والله الذي لا إله إلا هو! لولا أن أبا بكر رضي الله عنه استخلف ما عبد الله.. ١٧٨
- فهذه صفة الخليفة القائم بأمر الله تعالى في الأرض، والحارس لدينه فيها.. ١٧٩
- بخلاف المناهج الحركية التي تكسر الأمر الشرعي حفظا للدنيا، فتبديل في أيديها الثوابت الشرعية والأوامر الربانية.. ١٧٩
- وما تفتنوا أنه عندما خرج من القلوب حب السنن، خرج الدين منا.. ١٧٩
- ولقد رأينا الذين زهدوا في سنن النبي ﷺ - الظاهرة، كيف تربت فيهم وانغرس حقائق كل الظواهر التي تشبهوها.. ١٨٠
- قد يعيب البعض على أهل الدعوة تمسكهم بسنن النبي ﷺ - الظاهرة والباطنة وتعظيمهما، فيلمزون فيهم المحافظة على العمامة وهيئة السنة وأوامر النبي ﷺ ١٨٠
- الفرق بين منهج النبوة وغيره.. ١٨١
- منهج النبوة كل ما يتعلق بالأسباب الغيبية والتوجه نحوها والوقوف عندها.. ١٨٢
- منهج النبوة والدعوة يعفو ويصفح ويشفق.. ١٨٤

- ١٨٦ منهج النبوة فيه من التمكين والقوة، بحيث يخرج صاحبه من النار وهذا حدث مع الخليل إبراهيم عليه السلام..
- ١٨٨ منهج النبوة ينهي عن الفواحش والفساد عند الجاهلين، هو طهر وعفة ونقاء، وملاذ للمتطهرين..
- ١٨٨ منهج النبوة يضحى لنجاة الناس..
- ٢٠١ وها هو الخليل عليه السلام في منهج النبوة يخوف بالله ومن الله، الذين يعبدون من دونه أوثانًا ويخلقون إفاكا..
- ٢٠٣ منهج النبوة والدعوة يعظم الله تعالى، ويتكلم عن الله تعالى..
- ٢٠٨ كل مؤهلات فرعون وقارون وهامان وعاد وثمود وغيرهم، ومن كان على سبيلهم ودرهم خاسرة، إلا مؤهل الإيمان..
- ٢٠٨ منهج النبوة والدعوة هو في التقليل من زخارف الدنيا، وزينة المترفين، والتأكيد على أن الآخرة خير من الأولى، قرآنا يتلى، وآيات تترا..
- ٢٠٩ منهج النبوة والدعوة يدعو إلى التوحيد..
- ٢٢٠ إذا تحقق ما تحقق في العهد الأول، من اعتقاد وعمل ودعوة، ينصر الله تعالى عبيده، ويعلى دينه..
- ٢٢٠ إننا الآن قد نكون عبيدا أثناء الصلاة والصيام والحج وقراءة القرآن وغير ذلك، ولكننا لسنا عبيدا في المعاملات، وفي الأخذ والعطاء..
- ٢٢٠ إذا اكتملت العبودية في كل شيء، هنالك يتحقق موعود الله..
- ٢٢١ فصل: معنى كلمة أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه: «ما يزع الإمام أكثر مما يزع القرآن»..
- ٢٢٢ قول القاضي: «الله ما وضع الحدود إلا لمصلحة عامة كافة قائمة لقوام الخلق، لا زيادة عليها، ولا نقصان معها، ولا يصلح سواها»..
- ٢٢٣ فصل: المقابلة بين النبي يوسف عليه السلام وغيره في طلب الإمارة..
- ٢٢٤ وقد يقول قائل فهذا النبي يوسف عليه السلام قد طلب الملك والسلطان: ﴿قَالَ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلَيْهَا﴾..
- ٢٢٥ ما أورده الإمام الشوكاني في نيل الأوطار في توضيح حكم ذلك..

- قول الإمام الشوكاني: «لا يعارض الثابت في شرعنا ما كان في شرع غيرنا فيمكن أن ٢٢٥ يكون الطلب في شرع يوسف عليه السلام سائغا...».
- وقد أكد حجة الإسلام الإمام الغزالي في الوسيط «التحذير من الإقدام على طلب ٢٢٦ الولايات، لما تستخرجه من النفوس من خبايا الخبث...».
- هذا وقد كان وصول النبي يوسف عليه السلام إلى خزائن الأرض بطريق النبوة ٢٢٧ ومنهج النبوة..
- لقد أعطى الله تعالى بني إسرائيل ملك البلاد، وخزائن الأرض بطريق النبوة، فلما ٢٢٧ انشغلوا بالملك والمال أذلهم الله تعالى..
- مكن الله تعالى لنبيه يوسف عليه السلام في الأرض، وأضاف هذا التمكين إلى ٢٣٢ نفسه سبحانه حتى لا يغفل الغافلون، أو ينسى الذاكرون..
- هذا وإن من المقرر المعلوم، أن النبي يوسف عليه السلام ما طلب أن يُجعل على ٢٣٢ خزائن الأرض إلا بعد أن ملكه الملك، وقلَّده الإمارة حيث قال له: ﴿إنك اليوم لدينا مكين أمين﴾..
- قول الإمام القرطبي: «قال بعض أهل العلم في هذه الآية ما يبيح للرجل الفاضل أن ٢٣٣ يعمل للرجل الفاجر...».
- هل نحن في هذه المرحلة كالنبي يوسف عليه السلام، الذي كان مطلوباً للملك ٢٣٦ والتمكين والامارة، في حقيقة الأمر، ولم يكن طالباً..
- هذا وقد علم النبي الكريم يوسف عليه الصلاة والسلام أنه ليس في عصره مثله، ٢٣٦ علماً وحفظاً وأمانه، فلذلك طلب ما طلب، فهل المتكلم بمثل كلامه كذلك..
- قول الإمام ابن تيمية في مجموع الفتاوى: فيجب على كل من ولى شيئاً من أمر ٢٣٧ المسلمين من هؤلاء وغيرهم أن يستعمل فيما تحت يده في كل موضع أصلح من يقدر عليه..
- والطالبون لهذا الأمر استناناً بالنبي يوسف عليه السلام، هلا تابعوا من استنوا به، فهو ٢٣٩ ما طلب منازعة الحاكم في سلطانه، ولا نزعه من مكانه..
- لذلك كان أهل الدعوة على منهج النبوة، دعوتهم النصيح والإصلاح، والعفو ٢٤٠ والصفح، برحمة من الله تعالى لانوا في أيدي الناس، فجمع الله تعالى القلوب عليهم، وانعطف المسلمون إليهم..

- ٢٤٢ ﴿الخاتمة﴾. «ختم الله لنا بالحسنى».
- ٢٤٥ ﴿فتاوى كبار العلماء في أهل التبليغ والدعوة﴾
- ٢٤٦ ﴿فضيلة الشيخ عبدالعزيز بن عبدالله بن باز﴾..
- ٢٤٦ خطاب من الشيخ إبراهيم عبدالرحمن الحصين بالمدينة المنورة إلى سماحة الشيخ عبدالعزيز بن عبدالله بن باز حفظه الله..
- ٢٤٦ اطلعنا على رسائل كثيرة من سماحتكم نهجتم فيها أثابكم الله منهجه من تأييد الجماعة المذكورة والتنويه بفضلهم وجهودهم وتحملهم المشاق في سبيل الدعوة إلى الله احتساباً وما هدى الله بسببهم من منحرف، وأسلم على أيديهم من كافر مع الإهابة بشاركتهم في الخروج معهم للدعوة إلى الله سبحانه بالحكمة والموعظة الحسنة، ولا سيما طلبة العلم لأن في مشاركتهم لهم من الخير ما لا يعلمه إلا الله..
- ٢٤٧ كما اطلعنا على كتابات كثيرة من علماء محققين متضلعين في علوم التوحيد وعقيدتهم فيه راسخة بحمد الله من المدرّسين بالجامعة الإسلامية بالمدينة وغيرهم من العلماء داخل المملكة وخارجها يثنون عليهم فيها، وينوّهون بفضلهم، ويشيدون بما رأوا لهم من الآثار الحسنة العجيبة، حيث إنهم صاحبوهم في الحضر والسفر..
- ٢٤٧ وقد أرجف بعضهم في المدينة هذه الأيام بأن سماحتكم قد رجع عن رأيه السابق فيهم، لما سبّوهم عندكم، فلم نصدق ذلك لكثرة ما قرأنا وسمعنا منكم مما ذكرنا سابقاً ولما منحكم الله ومن به عليكم من البصيرة النافذة وبعد النظر وسعة الاطلاع والتأني والحكمة، والحرص على تحصيل المصالح ودفع المضار..
- ٢٤٨ خطاب فضيلة الشيخ عبدالعزيز بن عبدالله بن باز حفظه الله تعالى إلى الشيخ / إبراهيم عبدالرحمن الحصين حفظه الله تعالى بالمدينة المنورة..
- ٢٤٨ فأخبركم أنني لازلت على رأيي في الجماعة المذكورة فيما كتبت عنهم قديماً وحديثاً من الكتابات الكثيرة وما كتبه سلفي الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ قدس الله روحه ونور ضريحه وما كتبه غيرنا من العلماء..
- ٢٤٨ لأنهم قد نفع الله بهم نفعاً كبيراً وهدى بهم جمّاً غفيراً فالواجب شكرهم على عملهم وتشجيعهم وتبئهم على ما قد يخفي عليهم، وذلك من باب التعاون على البر والتقوى والتناصح بين المسلمين..

- أما ما نسبته المعارضون لهم عني من الرجوع عن رأيي فيهم فهو كذب عليّ، بل أني ٢٤٨ نصحتهم ووبختهم على عملهم..
- خطاب من سماحة الشيخ عبدالعزيز بن عبدالله بن باز حفظه الله تعالى إلى فضيلة ٢٥٠ الشيخ سعد بن عبدالرحمن الحصين حفظه الله تعالى..
- ولا أكتمك سرّاً إذا قلت إنني لم أرتح لها ولم ينشرح لها صدري، لأن هذه الطريقة ٢٥٠ التي سلكت لا تفيد الدّعوة شيئاً، لأنها تهدم ولا تبني وتفسد ولا تصلح، وضربها أقرب من نفعها، ولم يعد ضررها إلا على الدّعوة وعلى إخوانك في الله من خيرة المشايخ وطلبة العلم..
- وقد تمنّيت أنك قبلت نصيحتي المتكررة لك، وما أشرت به عليك سابقاً ولاحقاً في ٢٥١ كتبتي المرفق بعضها مع بعض صور، مما صدر منك في الموضوع لأنني كتبتها عن بصيرة وتأن ونظر في العواقب وموازنة بين جلب المصالح ودفع المضار، وخبرة تامة بهم لتكرار اجتماعي بهم في مكة والمدينة والرياض مع ما استفدته من ثقات المشايخ الذين سافروا إليهم وحضروا اجتماعاتهم، واطلعوا عليها عن كثب وأعجبوا بها..
- وربما اغترّ بكتابانك القاسية ثقة بك، من لم يخالطهم في عمره ولم يخرج معهم ولم ٢٥٢ يعرف عنهم شيئاً إلا من كلامك فيكون عليك وزرك ومثل أوزار من اتخذ بما كتبت إلى يوم القيامة. فاتهم الرأي يا بني! وأعلم أن الله عند لسان كل قائل وقلبه، وأن الله سيحاسب الإنسان عما يلفظ به أو يعمل، والجا إلى ربك واضرع إليه أن لا يجعلك سبياً في الصدّ عن سبيله وأذية المسلمين..
- مقتطفات من كلام فضيلة الأستاذ الدكتور «سعد الدين السيد صالح» ٢٥٦ أستاذ ورئيس قسم العقيدة والفلسفة وعميد كلية أصول الدين بجامعة الأزهر بالقازيق سابقاً..
- ومن هنا نقول: إن هذه الجماعة تسد فراغاً كبيراً، وتقف على ثغرة عظيمة من ثغور ٢٥٧ الإسلام، فاتركوها تتحرك، ولا تشوشوا عليها بالنشبات والأباطيل، وإن كانت هناك أخطاء فانصحوا قادتها، وأتباعها ونبهوهم، واعتقد أنهم يتقبلون النصح..
- جماعة التبليغ الذين يذهبون إلى هناك على نفقتهم الخاصة، ويحملون أمتعتهم على ٢٥٨ ظهورهم، لم يذهبوا إلى هناك من أجل البحث عن عمل، ولا من أجل الحصول على



الإقامة أو من أجل النزهة والسياحة، كما هي الأغراض الدنيوية التي تحرك كل من يذهب إلى أوروبا وأمريكا، ذهبوا لا لكي يأخذوا، وإنما لكي يعطوا....

وليس صحيحًا ما ادعاه بعضهم من أن جماعة التبليغ مقصورة في دعوة التوحيد، فمن المعروف عن هذه الجماعة أن اليقين على الله والتوكل عليه وحده هو من أول اهتمامهم، وكل ما في الأمر أن الناس لا يدخلون في تشقيقات العلماء..

ومع هذه الملاحظات فأنا شخصيًا أؤمن بأن هذه الجماعة فيها خير كثير للإسلام والمسلمين، ويكفي إخلاص أعضائها وتضحياتهم بأوقاتهم، وأموالهم، في سبيل الدعوة..

وعلينا دائمًا ونحن نقوم هذه الجماعات الكبرى أن نوازن بين الحسنات والسيئات، وبين المنافع والمضار ولا شك أن حسنات الجماعة وفضائلها أعظم وأكبر بكثير مما أخذ عليها، وقد قمت بدراسات حالة بعض أعضاء الجماعة من نصارى أوروبا وأمريكا، وإتمامًا للفائدة أذكر بعض هذه الحالات..

لقد استنبطت من دراسة هذه الحالات أن أتباع الجماعة حتى وإن لم يتحدثوا في المسائل التشريعية إلا أنهم يعلمون عنها الكثير، منهم من يعلمها بجهد الخاص ومن يعلمها من شيوخ الجماعة.

كما استطعت أن أستنبط مدى العمل العظيم الذي تقوم به هذه الجماعة فهي تنشر الإسلام في كل مكان بجهودها الفردية، وهذا عمل ينبغي أن تقوم به دول العالم الإسلامي..

يجب علينا، إن لم نشجعهم ونندرج في صفوفهم، أن نكف ألسنتنا عنهم، ويكفي أن هذه الجماعة تقوم بعملين في غاية الأهمية والخطورة.

الأمر الأول: أنها تفتح قلوب أهل الغرب للإسلام.

الأمر الثاني: في داخل المجتمعات الإسلامية، تقوم بتمهيد الأرض السبخة لبناء مجتمع مسلم..

- ٢٦٧ فهذا هو اجتهد الجماعة، وهذه هي قناعتها، سواء أصابت أو أخطأت فهي مأجورة.
- ٢٦٧ فعلى الجماعات الأخرى أن تكف ألسنتها عن نقدها، خاصة وأن جماعة التبليغ لا تصدر على أحد، ولا تنتقد أحداً، ومع ذلك فالتناصح بين الإخوة مطلوب، ولكن فرق بين النصح والتشهير..
- ٢٦٧ فهارس الموضوعات...

عنوان المرسلة : ١٣ ش بركات

طومان باي - الريتون - القاهرة

يُطلب من المكتبات بجوار مركز الدعوة بلخيزة

ت : ٠١٠٦٥٣٣٢٧٦٨



﴿ من هم أهل الدعوة ﴾

كلمات مضيئة

فضيلة الشيخ عبدالعزيز بن باز

(الرئيس العام لإدارات البحوث العلمية والإفتاء

والدعوة والإرشاد) :

أما ما نسبته المعارضون لهم عني من الرجوع عن رأيي فيهم فهو كذب علي ، بل أني نصحتهم ووبختهم على عملهم وقلت لهم فيما قلت متمثلاً بقول الشاعر :  
أقلو عليهم لا أبا لأبيكمو من اللوم أو سدوا المكان الذي سدوا  
وحرصتهم على كثرة الإجتماع بهم والخروج معهم وأوضححت لهم ما فيه من الفوائد ، وطلبت منهم أن يتهموا الرأي وينظروا في العواقب ، وبينت لهم ما في إنشقاقهم وخلافهم من الشر العظيم وسوء العواقب في الدنيا والآخرة ، وأن ذلك من الشيطان ، أعاذنا الله منه ليصرف الناس عن الدعوة إلى الله ويشغلهم عنها بفساد ذات البين وكثرة القيل والقال . هذا ما أدين الله به واعتقده وأسأل الله أن يرينا الحق حقاً ويمنحنا الثبات عليه والباطل باطلاً ويمن علينا بإجتنابه ولا يجعله ملتبساً علينا فنضل ، إنه وليي في ذلك والقادر عليه . وصلى الله وسلم على عبده ورسوله الذي بعثه رحمة للعاملين وعلى آله وأصحابه ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين .

انظر ملحق الفتاوى بآخر الكتاب .